







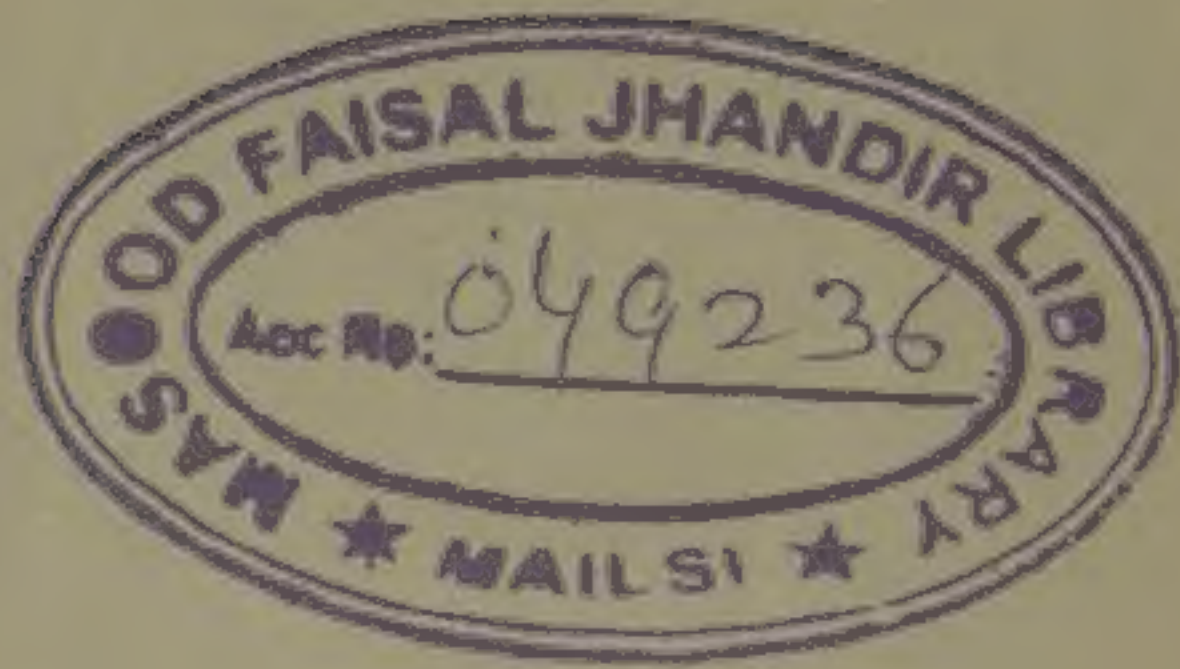


مولینا نور بخش توکلی

# کتاب البرج

ایصالِ ثواب، سماعِ موتے، بزرگانِ دین سے استمداد اور  
ایسے ہی دیگر مسائل پر ایک منفرد اور فاضلانہ تالیف





# الکتاب

گنج بخش روڈ ○ لاہور

۱۲۰۰ لکھنؤ



تعداد - ۵۰۰

۲۰۶۰۰

بختیار پرنٹرز - لاہور



## سخنِ مدبر

علامہ نور بخش تو کلی شیعہ میں پیدا ہوئے۔ ضلع لدھیانہ کے ایک موضع، چک قاضیاں، کو آپ کا مولد ہونے کا شرف حاصل ہے۔ ابتدائی تعلیم مقامی مدارس میں حاصل کی۔ اس کے بعد علی گڑھ چلے گئے اور وہاں سے بڑے امتیاز کے ساتھ سولہویں میں ایم۔ اے کیا۔ یونیورسٹی سے فارغ التحصیل ہونے کے بعد آپ نے درس و تدریس کو اپنے کیریئر کے طور پر منتخب کیا اور اپنی حیاتِ مستعار میں مختلف تعلیمی اداروں کے ساتھ وابستہ رہے۔ سب سے پہلے ۱۹۹۳ء میں آپ کا تقرر بطور ہیڈ ماسٹر ہندو محمدن سکول جھاڑی لہنا میں ہوا۔ ۱۹۹۶ء میں آپ میونسپل بورڈ کالج، امرتسر میں بطور مدرس مقرر ہوئے۔ ان دنوں امرتسر میں مولینا غلام رسول قاسمی (م ۱۹۰۳) فقہ، حدیث، تفسیر اور معقولات پڑھانے میں بڑی شہرت رکھتے تھے۔ مولانا نور بخش نے مزید تعلیم حاصل کرنے کے لیے ان کے سامنے زانوئے تلمذتہ کیا اور ان سے علومِ دینیہ کی تکمیل کی۔ کچھ عرصہ کے بعد آپ لاہور چلے آئے اور دارالعلوم نعمانیہ کے ناظم تعلیم کی ذمہ داریاں سنبھالیں۔ علاوہ انہیں آپ انجمن نعمانیہ کے ماہوار رسالہ کی ادارت کے فرائض بھی انجام دیتے رہے۔ انجمن کے لیے آپ کی تمام تر خدمات اعزازی تھیں۔ یہی نہیں، آپ نے اپنی بیشتر تصانیف سے ہونیوالی آمدنی انجمن کے دینی مفادات کے لیے وقف کر دی تھی۔

انجمن نعمانیہ سے وابستگی کے زمانہ میں ہی آپ کو گورنمنٹ کالج، لاہور میں لیکچرر شپ تفویض ہوئی، اپنی اعلیٰ کارکردگی کی بنا پر یہاں بھی آپ اپنے ساتھی اساتذہ میں ممتاز رہے۔

علامہ نور بخش میں غیرتِ دینی کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی۔ زندگی کے ہر دور میں آپ جہاں کہیں بھی رہے دینِ متین کی تبلیغ سے کسی غافل نہ رہے۔ درحقیقت یہ آپ کا مقصدِ حیات بن چکا تھا اور آپ کے تمام تر مشاغل کا محور یہی تھا۔ مہدار فیاض سے انہیں تحریرِ تقریر کی جو بھی صلاحیتیں عطا ہوئی تھیں وہ انہوں نے خدمتِ دین کے لیے وقف کر رکھی تھیں۔ علامہ مرحوم کی زندگی بڑی مصروف اور کارآمد زندگی تھی، وہ ایک

۱۔ علامہ توکل کے حالات زندگی لکھنے کے لیے (۱) تذکرہ علمائے اہلسنت و جماعت لاہور از علامہ اقبال احمد فاروقی،

اور (۲) تذکرہ اکابر اہلسنت از مولانا عبدالعلیم شرف سے استفادہ کیا گیا ہے۔



عمل انسان تھے اور ان کی پوری زندگی سراسر عمل سے عبارت ہے۔ جس راہ پر انہوں نے عنفوان شباب میں قدم رکھا تھا۔ اپنی آخری سانسوں تک وہ اسی پر گامزن رہے۔

جلب زریا جاہ طلبی کبھی ان کا مطمح نظر نہیں رہا۔ ان کی ذات میں عالمانہ وقار کے ساتھ ساتھ درویشانہ استغفار کا یہ امتزاج دراصل فیضانِ نظر کا نتیجہ تھا۔ علامہ مرحوم کو اوائل عمر ہی سے فقر ار کے ساتھ ایک دل بستگی تھی۔ جن دنوں وہ انبالہ میں ہیڈ ماسٹر تھے، انہیں سائیں توکل شاہ صاحب علیہ الرحمۃ کی خدمت میں حاضر ہونے کا موقع ملا۔ شاہ صاحب کی ذات گرامی اس زمانے میں مرجع خلافت تھی اور انبالہ میں ان کا آستانہ مرکزِ رشد و ہدایت تھا۔ علامہ نور بخش، شاہ صاحب کے ہاتھ پر سلسلہ نقشبندیہ میں بیعت ہوئے۔ اور بالآخر خلافت و اجازت سے سرفراز ہوئے۔ آپ اسی نسبت سے توکل کہلاتے ہیں۔ سائیں توکل شاہ صاحب کی وفات کے بعد آپ برلینا مشاق احمد صاحب انبیٹھوی کی خدمت میں حاضر ہو کر سلسلہ چشتیہ صابریہ میں فیضیاب ہوئے اور خرقہ خلافت حاصل کیا۔ چنانچہ علامہ مرحوم کی شخصیت کا ایک پہلو یہ بھی تھا کہ آپ پیر طریقت بھی تھے اور آپ نے بے شمار بندگانِ خدا کی روحانی تربیت فرمائی۔

کالج سے ریٹائر ہونے کے بعد آپ اپنے وطن مالوٹ "چک قاضیاں"، چلے گئے اور وہاں "مدرسہ اسلامیہ توکلیہ" قائم کیا۔ قیامِ پاکستان کے بعد انہوں نے لاکھپور میں سکونت اختیار کی۔ یہاں اگر بھی ان کے علمی مشاغل جاری رہے۔ زندگی کے آخری ایام میں وہ قرآن مجید کی تفسیر لکھ رہے تھے۔ ابھی چار سو صفحات لکھ سکے تھے کہ پیغامِ اجل آگیا۔ وہ اپنے مکان کی سیڑھیاں اتر رہے تھے کہ پھسل کر گر پڑے۔ اس حادثہ میں انہیں شدید چوٹیں لگیں جن کی وجہ سے کچھ عرصہ صاحبِ فراش رہ کر ۲۴ مارچ ۱۹۴۸ء کو مالکِ حقیقی سے جا ملے۔ آپ کی وصیت کے مطابق آپ کو نور شاہ ولی کے مزار کے پہلو میں دفن کر دیا گیا۔

خدا رحمت کند ایں عاشقانِ پاک طینت را

علامہ مرحوم کے تصنیفی سرمایہ کا معتد بہ حصہ ان مضامین پر مشتمل ہے جو مختلف جرائد، بالخصوص نغمِ نغمانہ کے ماہنامہ میں شائع ہوئے۔ لیکن افسوس ہے کہ ان کو جمع کرنے کی نہ خود انہوں نے کوشش کی، نہ ان کے بعد کسی نے ادھر توجہ دی۔ اور اب تو شاید اس متاعِ گمشدہ کا ملنا بھی ایک امرِ محال ہے۔ ان مضامین کے علاوہ جو کتابیں لکھی ہیں ان کی تعداد دو درجن کے لگ بھگ ہے۔ علامہ نے اپنی تحریروں میں بڑا سادہ طرزِ بیان اختیار کیا ہے۔ ان کی کوشش ہوتی ہے کہ جہاں تک ہو سکے اختصار کے ساتھ بات کہہ دی جائے۔ وہ عبارت آرائی اور رنگ آمیزی سے قطعاً دامن کشاں رہتے ہیں۔ دراصل ادیبانہ رعنائیوں کے فقدان کی تلافی ان کی شریف نگاہی و وسعتِ مطالعہ اور موضوع کے ساتھ ان کے مخلصانہ برتاؤ سے ہو جاتی ہے۔ علامہ موصوف کی تقریباً تمام



تحریر میں مسلک اہل سنت و جماعت کی تائید اور اس کے معترفین و مخالفین کے رد میں ہیں۔ لیکن کیا مجال کہ کسی جگہ ان کا قلم ناشائستگی کی طرف مائل ہو۔ ان کو اپنی قوت استدلال پر اس قدر اعتماد ہے کہ وہ ایسے کمتر عربوں کی طرف دیکھتے بھی نہیں۔ وسعت مطالعہ کا یہ عالم ہے کہ بے تکان حوالے دیتے چلے جاتے ہیں یہی وہ خصوصیات ہیں جو ان کی تحریر کو باوجود سادگی کے ایک عالمانہ وقار اور متانت بخشتی ہیں۔ لیکن علامہ نور بخش کی جس کتاب نے ان کے نام کو زندہ کر دیا ہے وہ ہے سیرت رسول عربی (صلی اللہ علیہ وسلم) یوں تو اردو میں سیرت کے موضوع پر بہت سی کتابیں لکھی جا چکی ہیں۔ لیکن مسلک اہل سنت و جماعت کے مطابق لکھی جانے والی یہ پہلی کتاب ہے۔ علامہ نے حسب معمول بڑا سادہ اور عام فہم طرز بیان اختیار کیا ہے۔ اس کے باوجود اثر آفرینی میں وہ کسی بڑے سے بڑے شیوہ بیان اور صاحب طرز نثر نگار سے پیچھے نہیں رہے۔

درحقیقت یہ ساری خیر و برکت صاحب سیرت علیہ التحیۃ والسلام کے نام پاک کی ہے اور شہ ہے اس والہانہ محبت کا جو مصنف کو رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس سے ہے۔ یہ بات بلا خوف تردید کہی جاسکتی ہے کہ یہ اردو کی مقبول ترین کتابوں میں سے ہے۔ اس کا پہلا ایڈیشن ۱۹۳۸ء میں آیا تھا۔ جب سے اب تک یہ متبرک کتاب برابر چھپ رہی ہے۔ اور ہاتھوں ہاتھ لی جاتی ہے۔ ۱۔

پیش نظر کتاب ”کتاب البرزخ“ اہل سنت و جماعت کے نقطہ نظر سے اپنے موضوع پر غالباً سب سے عمدہ کتاب ہے اور علامہ مرحوم کے طرز تحریر کی جملہ خصوصیات کی حامل ہے، یہاں مندرجات کی تفصیل بیان کرنا مقصود نہیں ہے کیونکہ اس کام کو مولانا عبدالحکیم شرف قادری مدظلہ نے بڑی خوش اسلوبی سے انجام دیا ہے۔ یارئین! اگلے صفحات میں ان کا لکھا ہوا تعارف ملاحظہ فرمائیں جس میں انہوں نے اس کتاب کے ہر باب کے مندرجات کا اجمالی خاکہ دیا ہے۔ ۱۔

یہ کتاب عرصہ سے ناپید تھی۔ جناب حکیم محمد موسیٰ امرتسری مدظلہ کی تحریک اسکی اشاعت کا موجب ہوئی ہے۔ مولانا عبدالحکیم شرف نے ازراہ کرم اپنے کتب خانہ سے اس کا نسخہ عنایت فرمایا، جس سے یہ اشاعت ممکن ہوئی ہے۔ اور مزید مہربانی یہ فرمائی کہ اس کا تعارف بھی لکھا۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات کو جزائے خیر دے۔ آمین !





# توقف

از مولانا محمد عبدالحکیم شرف قادری

حضرت علامہ نور بخش توکلی رحمۃ اللہ علیہ کا شمار اپنے دور کے محقق اہل قلم میں ہوتا ہے، وہ جس موضوع پر قلم اٹھاتے ہیں اس کا حق ادا کر دیتے ہیں، ان کی تمام تصانیف اس دعویٰ پر شاہد ہیں، ان کی تحقیقات وسیع مطالعہ اور گہرے غور و فکر کی منظر میں اور لطف یہ کہ عبارت اتنی آسان ہے کہ عام اردو خوان بھی مطالعہ سمجھ سکتا ہے۔ پیش نظر کتاب ”کتاب البرزخ“ دس ابواب پر مشتمل ہے۔

## پہلا باب: رُوح کی حقیقت

علامہ توکلی فرماتے ہیں کہ بعض علماء اسلام نے رُوح کی حقیقت کے بارے میں توقف کیا ہے، جن علماء نے اس کے متعلق گفتگو کی ہے ان کے مختلف اقوال ہیں، جمہور اہل سنت کے نزدیک رُوح ایک جسم لطیف ہے، اس پر شیخ الاسلام تقی الدین سبکی اور علامہ ابن تیم کی تصریحات پیش کی ہیں اور پھر اس مسئلے پر چھ آیتوں سے استدلال کیا ہے، امام غزالی اور امام ابو منصور ماتریدی کے نزدیک رُوح جو ہر خبر دہ ہے۔

## دوسرا باب: موت کے بعد رُوح باقی رہتی ہے

حضرت علامہ توکلی فرماتے ہیں کہ موت کے بعد رُوح باقی رہتی ہے، قائل نہیں ہوتی، اس دعوے کی دلیل کے طور پر دس آیتیں اور چار حدیثیں پیش کی ہیں، شرح الصدور سے علامہ سیوطی کی تصریح بھی نقل کی ہے، اس ضمن میں دو اعتراضوں کا جواب بھی دیا ہے۔

## تیسرا باب: قبر میں رُوح بدن میں ڈالی جاتی ہے

اس باب میں ابو داؤد شریف کی حدیث نقل کی ہے جس کے آخر میں تصریح ہے کہ صاحب قبر لوگوں کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے، پھر اس سے تین سوال پوچھے جاتے ہیں، اور کافر کے متعلق فرمایا۔



وَتَعَادُ رُوحُ فِي جَسَدِهِ .

اس کی روح اس کے جسم میں لوٹائی جاتی ہے ۔

اس حدیث کے تحت حضرت ملا علی قاری شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں ۔

ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ روح میت کے تمام بدن کی طرف لوٹتی ہے ، لہذا بعض کا

یہ قول تاہل التفات نہیں کہ روح جسم کے بعض حصے کی طرف لوٹتی ہے ۔

حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقہ اکبر میں فرماتے ہیں

وَأَعَادَةُ الرُّوحِ إِلَى الْقَبْرِ حَقٌّ

قبر میں بندے کی طرف روح کا لوٹنا حق ہے ۔

پھر اس عقیدے پر دو اعتراض نقل کر کے ان کا جواب دیا ، بعد ازاں قبر میں ثواب یا عذاب

کے منکرین معتزلہ کے شکوک و شبہات کا جواب دیا ہے ۔

## چوتھا باب : برزخ کا عذاب اور نعمتیں قرآن پاک کے ثابت ہیں

اس سلسلے میں دس آئین پیش کی ہیں ۔

### پانچواں باب : قبر کا ثواب و عذاب کس پر وارد ہوتا ہے

اس باب میں امام علامہ تاج الدین سبکی ، ابن قیم ، علامہ قاسم بن قطلوبغا اور دیگر حضرات کے حوالوں

سے ثابت کیا ہے کہ ثواب و عقاب روح اور جسم دونوں کو ہوتا ہے ۔

### چھٹا باب : برزخ میں روح کا مقام

اس باب میں بتایا ہے کہ بعض روہیں اعلیٰ علیین میں ہوتی ہیں ، بعض کی روہیں جنت کی بیرونی دیوار

میں ، گنہگاروں کی روہیں زمین و آسمان کے درمیان اور کافروں کی روہیں ساتویں زمین کے نیچے سجدہ میں ہوتی ہیں

لیکن ان کا تعلق اجسام سے برقرار رہتا ہے ۔

### ساتواں باب : اصحاب قبور کا کلام کرنا اور سننا

اس باب میں احادیث مبارکہ اور اہل علم کے اقوال سے ثابت کیا ہے کہ اہل قبور کو زیارت کرنے



ذاتوں کا علم ہوتا ہے، ان کا سلام و کلام سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں۔ صفحہ ۹۰ پر یہ سوال اٹھایا ہے، کہ سلام و کلام صرف روح سنتی ہے یا بدن یا دونوں، ابن قیم اور ابن خرم کئے حوالے سے یہ جواب دیا کہ روح سنتی ہے اور روح کی سنتنے کی قوت پہلے سے بھی زیادہ ہو جاتی ہے۔

صفحہ ۹۳ پر مخالفین کا مشہور اعتراض نقل کیا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سماع موتی کا انکار کیا ہے۔ اور اس کا تفصیلی جواب دیا ہے اسی ضمن میں آیات مبارکہ اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتٰی اور وَمَا اَنْتَ بِمَسْمُوعٍ مِّنْ فِی الْقُبُوْرِ کا صحیح مطلب بیان کیا ہے۔

صفحہ ۱۰۱ پر کتب فقہ کی بعض عبارات کی وضاحت کی ہے جس سے مخالفین استدلال کرتے ہیں اس مسئلے کی نہایت مفصل بحث حضرت علامہ مولانا محمد اشرف سیالوی شیخ الحدیث دارالعلوم ضیاء شمس الاسلام کی تصنیف لطیف "جلاء الصدور" میں ملاحظہ فرمائیں۔

## انٹھوان باب: عالم برزخ میں روح کی سیر اور دیگر کوائف

اس باب میں احادیث مبارکہ اور اہل علم کے حوالوں سے بیان کیا ہے کہ ارواح کے مختلف مقامات ہیں کافروں کی روحیں تنگی اور عذاب میں ہیں اور مومنوں کی رگوں کو آزادی ہے جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں لیکن ان کا تعلق جسم سے برقرار رہتا ہے۔

## ذوال باب: اہل قبور سے استمداد

حضرت علامہ توکل فرماتے ہیں اہل قبور سے استمداد کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کسی برگزیدہ ہستی کے ترسل سے دعا مانگی جائے یا اس بزرگ سے عرض کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہماری شفاعت کیجئے، یہ بلاشبہ مستحسن ہے اسے کسی طرح بھی شرک نہیں کہا جاسکتا۔ اس مسئلے پر بڑی تفصیلی گفتگو کی ہے۔

## دسواں باب: مسائل متفرقہ

اس باب میں سوال و جواب کی صورت میں دس ضروری مسائل بیان کئے ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے:

۱۔ کیا نماز روزہ وغیرہ اعمال صالحہ کا ثواب اموات کو پہنچتا ہے؟

۲۔ کیا میت کا تیجہ، ساتواں، چہلم وغیرہ کرنا جائز ہے؟



۳۔ جمعرات کو ایصالِ ثواب اور فاتحہ خوانی کی کیا وجہ ہے؟

۴۔ میت کے کس طرف سے استسقاء کا طریقہ اور حکم کیا ہے؟

۵۔ کیا بزرگوار دین کے لئے ہر روز نماز کرتا جائز ہے؟

۶۔ کیا بزرگوار دین کا عرس کرنا جائز ہے؟

۷۔ کیا دیادگرم کے مزار پر گنبد بنانا، نمک ڈالنا اور چراغ جلا کر رکھنا جائز ہے؟

۸۔ کیا کشت کو آبِ زمزم میں تر کرنا، خاک کعبہ کو کشت میں شامل کرنا اور کشت پر کھمبہ طیبہ یا عہد نامہ لکھنا

جائز ہے؟

۹۔ کیا وائیت، بزرگانِ دین کے مزارات، مقاماتِ مقدسہ اور بزرگوں کے ہاتھوں کو بوسہ دینا

جائز ہے؟

۱۰۔ کیا بزرگانِ دین کے مزارات پر پھول رکھنے جائز ہیں؟

ان سوالات کے تفصیلی جوابات مسکات اہل سنت کے مطابق دیئے ہیں، آخر میں مولوی محمد نانا خان صاحب  
فیصل آباد کا ایک فتویٰ نقل کیا ہے جس میں امامِ اہلِ قیور کے سلام و کلام کرنے کو نہ رکھنا جائز ہے اور اس سے مسکت  
جواب دیا ہے۔

اس طرح یہ کتاب عالمِ برزخ سے تعلق رکھنے والے اکثر و بیشتر سوالات کا تذکرہ ہے اس میں مہیا کرتی ہے۔  
اور شکوک و شبہات کو مٹا کر حقیقت کے پہرے کو بے نقاب کرتی ہے۔  
حضرت علامہ نور بخش توحیدی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کتاب میں جہاں دیکھ سکا اسے حوالہ دیتے ہوئے  
اور ترجمہ و تفسیر سے استدلال کیا ہے وہاں، بن قیوم جوڑی کی عبارت بھی کثرت سے نقل کی ہیں اور  
اس کی وجہ یہ بتائی ہے۔

اس سے مقبول و مہتمم کے لئے ایک اور ترقی بھی اختیار کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے  
کہ قرآن و حدیث کے بارے میں جو کچھ فقہاء کی تصانیف میں مستحقِ کتاب و حدیث سے  
مہتمم نہیں کیا گیا ہے اور اس کی تائید میں علامہ سیوطی وغیرہ کے اقوال نقل کیے گئے  
ہیں تاکہ یہ کتاب ہر فرقہ کے نزدیک مستند ہو، مگر بایں ہمہ کسی صورت میں طریقہِ سنت  
و جماعت کو ہاتھ نہ نہیں دیا گیا۔  
کتاب امیر زکریا خان

کتاب امیر زکریا خان ۱۳۴۵ھ تا ۱۳۵۲ھ میں لکھی گئی تھی۔ زورِ کثرت سے اسے درجہ انتہائی میں لکھا گیا ہے۔  
میں نے بھی اسے ایک عرصہ سے نیا بقیہ نقل اور اہل علم و شہادت سے اس کی ضرورت محسوس کر رہے تھے۔



حکیم اہل سنت و جماعت اترسری مدظلہ عہدہ مرکزی مجلس رفادہ پور اور سرمد پست کسنی رٹرننگڈ  
مشورے سے جتنی سببیں اسکا بل عدا سبب سے پیدا ہو رہی ہیں ان کی شاعت کا ہر ایک  
بت بدشہرہ دزدی حضرت باقاعدہ کے شمار میں مستحق ہیں۔ سو اس کے کریم نہیں بلکہ غیرت فرستے ہیں

محمد علی محمد علی  
محمود علی محمد علی

رکن مجلس عاملہ

پاکستان سنی رائیڈنگ

لاہور

۹ ربیع الثانی ۱۴۰۰ھ

۲۲ فروری ۱۹۸۰ء





# کتاب الخیر

مؤلف: نور محمد توفیقی مدظلہ



## بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین۔ والصلوة والسلام علی سیدنا  
 و مولانا و علیٰ آله و سلم۔ و علیٰ اٰلہٖ و اٰلہٖہٖ  
 اما بعد فقیر کوئی برادران اسلام کی خدمت میں گزرا ہوا ہے کہ  
 سماع مولانا کے ثبوت میں علماء کرام نے کئی مسائل تصنیف فرمائے ہیں  
 جزا اللہ خیر الجزاء۔ مگر ان دنوں میں ان کے کئی نسخے ہندوستان کے دفتر  
 میں بعض بیرونی شریعتیوں کی قسم کی موصول ہوئی ہیں کہ جن پر مکرنا مولوی مفتی  
 حکیم سلیم اللہ خاں صاحب صدر انجمن علماء اہل تشیعہ فرمایا کہ اس مسئلہ پر  
 مزید روشنی ڈالی جائے۔ علاوہ ازیں ہندوستان مولوی حاجی بیفٹن صاحب الہدوی  
 صاحب دبیر انجمن نے بھی خواہش ظاہر فرمائی کہ اس مسئلہ کو بغور دیکھا جائے۔  
 لہذا یہ چند اوراق بوجود تفرقة اوقات لکھے جاتے ہیں جن پر مسئلہ درج  
 علاوہ دیگر مسائل ضروریہ بھی درج کئے گئے ہیں۔ اور طرز تقریر ایسا کیا گیا  
 گیا ہے کہ معمولی لیاقت کے اردو خواں صاحب بھی اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔  
 اور اسے مقبول عام بنانے کے لئے ایک اور طریق بھی اختیار کیا گیا ہے۔ اور وہ  
 یہ ہے کہ قرآن و حدیث کے علاوہ علامہ ابن قیم جوزی کی تصنیف مسند بہ  
 کتاب الروح سے بہت کچھ اخذ کیا گیا ہے۔ اور اس کی تائید میں علماء سیوطی  
 وغیرہ علماء کے اقوال نقل کئے گئے ہیں تاکہ یہ کتاب ہر فرقہ کے نزدیک مستند  
 ہو۔ مگر بایں ہمہ کسی صورت میں حریق اہل سنت و جماعت کو ہاتھ نہ لگایا گیا۔  
 اخیر میں ناظرین سے استدعا ہے کہ کتاب کے لئے بعد جناب صاحب کو بھیج دیا جائے  
 کے حق میں جمال الدین ابن کثیر رحمہ اللہ کے مصداق ہیں۔ در نیز سر شہید سہراپ  
 آئینہ حق میں و عنہ حسن بخاں فرمایا ہیں۔



# پہلا باب

## روح کی حقیقت

حقیقت روح کے بارے میں بعض نے توقف کیا ہے۔ اور جنہوں نے اس میں کلام کیا ہے۔ ان کے مختلف قول ہیں۔ مگر چہرہ اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ روح ایک لطیف جسم ہے۔ چنانچہ شیخ الاسلام تقی الدین سبکی (متوفی ۷۹۰ھ) کہتے ہیں۔

من الناس من توقف فيه وهو اسلم وحمل على ذلك قوله تعالى الروح من امر ربي وانما ليدرك انما يبدى لهم ومنهم من قال انها جسم ولو كاد تنوعوا النواجا امثا قول من قال انها اسسام اخرى مشبهة بالاجسام كقوله ابراهيم عليه السلام يا ابي اسماؤيل انما هو صفة من ربي او راي السنته

بعض لوگوں نے اس میں توقف کیا ہے اور اسلم (اسلم ترین ہے)۔ اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کے قول (قول اس روح من امر ربي) کو اس پر محسوس کیا ہے۔ وہ اس پر کہ اللہ تعالیٰ حضور علیہ السلام کو حقیقت روح بیان فرماتے کہ اس میں کیا ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ روح ایک جسم ہے۔ پھر روح کو توں رہا ہے۔ چنانچہ قول ان کے یہ ہے جو کہتے ہیں کہ روحیں لطیف جسم ہیں جو کثیف جسموں کی قدرتی ہیں۔ مگر اللہ یوں جاری کہ جب تک روح جسم میں رہتی ہے انسان زندہ رہتا ہے۔ وہ پہلا چہرہ اہل سنت کا مذہب ہے۔

کلام اس قول سے پہلے تاہم کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو حقیقت روح میں کلام کرنے سے منع فرمایا۔ اس سے ظہور نہیں کیا۔ اور چونکہ اس میں کلام کیا جائے۔ کیونکہ یہ کہ اس میں کلام کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا۔ چنانچہ فرمایا ہے۔ وما تبینتم من العلم الا قلیلاً اور تم نہیں دیکھتے کہ علم روح سے ظہور کیا۔ پس جسم کہتے ہیں کہ روح ایک جسم ہے۔ تو ہم اس کو امر اللہ سے خارج نہیں کہتے۔ تفصیل کے لئے دیکھو مشیخ زین الدین تہامنی یہ مسأله منہاج ابن الامام - ۱۱۲



والله ذلك يشير قول الاشعري في  
وامام السمعاني وغيرهم وروايتهم قول  
كثير من قدماء الفلاسفة  
(شفاء السقام في زيارة خير الانام)  
باب تاسع - فصل في ما مضى

اور اسی کی طرف اشعری باقمانی و  
امام الحرمین وغیرہ کا قول اشارہ کرتا ہے  
اور بہت سے فاضلہ متقدمین کا قول  
ابھی کے موافق ہے۔

اور علامہ ابن قیم رحمہ اللہ نے روح کی جہانیت کے بارے میں چٹا قول  
یوں لکھا ہے۔

انہ یقسم بخلاف بالماہیۃ لیس فی الجسم  
المسوس وھو جسم نورانی ہاں  
خفیف من حیث انہ یزید فی جسم  
الاشعراء ویستریہا صریان الماء  
فی الورد وصریان الورد فی الزیتون  
والنار فی الخشب وما دامت فی الارض  
عالم الوجود لا تارک الفناء

روح ایک جسم آجڑا ہست میں روح جسم مسوس  
سکھتی ہے اور وہ ایک جسم نورانی مسوس  
بلکہ زرد متحرک جو بدستور عینا میں نفوذ کرتا ہے  
اور ان میں سرایت کرتا ہے جیسے پانی گلاب کے  
پھول میں اور تیل بیتون میں اور آگ کوئلے میں  
یہ جب تک یہ ارضیاں آگ کے تبدیل کرنے  
کی صلاحیت رکھتے ہیں جو ان کو

حدیث براہین غازیہ میں ہے امام احمد نے روایت کیا ہے۔ قال فتبرجہ تبس  
کما تسيل القمارۃ من السقاء (مشکوٰۃ) کتاب الجنائز۔ باب ما یقال عند موت  
حضرة الموت۔ قال الثانی یعنی فرمایا نور اقدس علیہ السلام کہ وہ کہے۔ پس نفی ہے  
روح مومن کی اس حال میں کہ رواں ہوتی ہے جیسے پانی کا قدرہ مشک کے رواں ہونے۔  
قاری مرقاۃ میر اس تحت میں لکھتے ہیں۔ وھذا یؤید ما علیہ اکثر اهل السنۃ  
من کلمۃ فی التزویر انہا یقسم لیس فی البدن کسر بیان ما بالورد فی  
الورد یعنی یہ قول تا یہ کہتا ہے اس قول کی جس پر اکثر اہل سنت ہیں جنہوں نے روح پر  
سوام کیا ہے کہ روح ایک لطیف جسم ہے جو بدن میں بوں مرایت کرنے والے جیسے آب و ہوا  
کلیں ہاں ہیں ۱۱



عینہا من هذا الجسم سلیب بقی فذلک  
الجسم السلیب مثلاً بکذا لکذا اعضاء  
واحد مثلاً ذاکذا من الحسن و  
والحرکة الارادیة واذ انشدت هذه  
الاعضاء بسبب استیلاء کذا لکذا  
المفیدة علیها وخرجت عن قبول  
تکون الاثار فارق الروح البدن وانشط  
الحی ما لکذا لکذا واحد وذلک القول هو  
فالمسئلۃ وذلک لا یجوز غیره و  
کی الاقوال سوا ذلک باصحة وسیع دل  
مکتاب والسنة واجمع التبرکات وادلة  
الحقل والفرقة کتاب الروح مطبوعه  
والقرآن العام الفاصلة جید بادکن

اس لایف جسم سے پہنچتے ہیں وہ لایف ہم  
ان اعضاء سے یا ہم ملا ہوا رہتا ہے اور  
ان کو یہ آثار یعنی حسن حرکت ارادیہ  
ہے۔ اور جب یہ اعضاء ازلیہ غلیظہ کے  
غلیظہ کے سبب بگڑ جاتے ہیں اور ان آثار کے  
قبول کرنے کی صلاحیت سے خارج ہو جاتے ہیں  
تو روح بدستور اگ بڑھ جاتی ہے۔ اور عالم  
ارواح میں پہنچ جاتی ہے۔ اور اس مسئلہ میں  
یہی قول درست ہے۔ اور اس کے سوا کوئی  
دوسرا قول صحیح نہایت اور اس کے سوا سب  
قول باطل ہیں۔ اور اسی پر قرآن مجید  
اور اجماع صحابہ اور عقل و فطرت کی  
دلیلیں و دلائل کھرتی ہیں۔

اثر مشاہدین ہی روح کی نسبت کہ قائل ہیں۔ مگر اہل سنت کی ایک بہت عمت  
مثلاً امام غزالی اور امام ابو منعم و غیرہ کہ جو ہر مجر و کجستہ ہیں  
رویکہ و کتاب مسدود مع مسدودہ۔ (۲۲۶ د ۲۲۷) چو کہ اہل سنت و جماعت  
ورقکامین کی کثرت روح کی جب نیست کی طرف ہے۔ اس لئے اب اس کے جسم  
ہم نے پر چند دلائل پیش کیے ہیں۔

۱

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمَلَائِكَةُ سَاقُوتٌ فِي عَمَزَاتِ  
الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطَاتٌ أَيْدِيَهُمْ  
أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ (الانعام - ۹۱)

اور کبھی تو دیکھتے ہیں وقت النالہم ہر وقت  
کی یہ پیشی ہیں۔ اور فرشتے ہاتھ کھول  
رہے ہیں کہ نکالو اپنی جان۔



اس آیت میں روح کے جسم پر دو دلیلیں ہیں۔ ایک ارواح کو لینے کے لئے فرشتوں کا ہاتھ پھیلانا۔ دوسرے ارواح کا نکالنے سے متصف ہونا اور یہ دونوں اجسام کے اوتار ہیں۔ تفسیر مدارک میں ہے۔ **بَاسْطُوا اَيْدِيَهُمْ اَخْرِجُوا اَنْفُسَكُمُ اَي يَبْسُطُوْنَ اَيْدِيَهُمْ يَقُولُوْنَ هَاتُوا اَرْوَاحَكُمْ اَخْرِجُوْهَا اِلَيْنَا مِنْ اَجْسَادِكُمْ وَهَذِهِ عِبَارَةٌ عَنْ التَّشْدِيدِ فِي الْاَزْهَاقِ** معنی تنفیس و امہال یعنی فرشتے ان کی طرف اپنے ہاتھ پھیلاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اپنی روحوں کو لاؤ اور ان کو اپنے جسموں سے ہر طرف نکال دو۔ اور اس سے مراد مبالغہ ہے نکالنے میں بغیر آسائش و مہانت کے انتہی۔

## آیہ ۲۳

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِانْتِبَاطِ رُّوحِكُمْ فِي تَبَعَتِهِ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ اَجَلُ مُسِيئَتِكُمْ ثُمَّ يَرُدُّكُمْ فِيْكُمْ لِيُنَبِّئَكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ وَهُوَ الَّذِي يَرْفَعُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ نَبِيِّكُمْ بِحَقِّقَةٍ حَتَّىٰ اِذَا جَاءَ اَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّاكُم مِّنْ رَّسُلِنَا وَهُم مَّا لَا يُفْرِطُوْنَ (انعام - ۲۳)

اور وہی ہے کہ تم کو کچھ لیتا ہے رات کو۔ اور بانٹتا ہے جو کچھ دن کو پھر تم آگیا ہے اس میں کہ پورا ہو وعدہ جو تم کو دیا۔ پھر اسی کی طرف پھرے جاؤ گے۔ پھر جتا دے گا تم کو جو کرتے تھے اور اسی کا حکم غالب ہے اپنے بندوں پر۔ اور بھیجتا ہے تم پر نیک بیان پہنچانے کے جب پہنچے تم کو کسی کو موت۔ اس کو پھر لوں گا رہے کچھ لوگ اور وہ تصور نہیں کرتے۔

ان دو آیتوں میں تین دلیلیں ہیں۔ (۱) رات کے وقت روح کا قبض کیا جاتا ہے۔ (۲) پھر دن کے وقت بدن میں آجاتا ہے۔ (۳) اور موت کے وقت فرشتوں کا روح کو قبض کرنا۔

## آیہ ۲۴

اَللّٰهُ يَتَوَفَّاكَ اَلَا تَنْصَرِحُ فِيْ مَوْتِكَ وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِيْ مَوْتِكَ

اللہ کیسے لیتا ہے چاہے غیر جثہ وقت ہو ان کے مرنے کا۔ اور جو نہیں مریں پنی نیند میں



فِي نَفْسِكَ الَّتِي قَضَىٰ بَيْنَهَا الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ  
الْآخِرَةَ إِلَىٰ أَهْلِ الْقَبْرِ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ  
لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (زمر - ۴۲)

پس کہ چھوڑتا ہے جس پر مرنا ٹھہرایا۔  
اور دیتا ہے دوسروں کو ٹھہرنے  
وعدے تک۔ البتہ اس میں پتہ ہیں  
اُن لوگوں کو جو دیکھ سکیں۔

اس آیت میں قبض کئے جانے کے بعد وہ دو اور دلیلیں ہیں۔ (۱) روح کا  
رکھ چھوڑنا۔ (۲) روح کا چھوڑ دینا۔

## ۴-۵

وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهُ مِمَّا قَالُوا سَوَّاهُ  
وَوَجَّهًا رَّشَدًا (سورہ شمس)

اور (قسم) جی کی اور جیسا اس کو ٹھیک  
بنایا۔ پھر سمجھ دی اس کو فہم و تقویٰ کی

بنام دو دلیلیں ہیں۔ ایسا تو روح کو فہم و تقویٰ کے کی سمجھ دینا۔ اور دوسرے  
راشد تعالے نے روح کو ایسا بنایا ہے جیسا کہ اس نے بدن کو ٹھیک بنایا ہے۔  
چنانچہ بدن کی نسبت فرمایا۔ اَلَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ يَعْنِي جِسْمَكَ  
بنایا پھر تجھ کو ٹھیک بنا۔

دوسرا اشارہ بارگاہِ غم و ہوا اور بہت سی دلیلیں باب آئندہ میں مذکور ہوتی  
ہیں۔ جن سے موت کے بعد روح کا بقا و بھی ثابت ہوگا۔

## دوسرا باب

### موت کے بعد روح پاکی کی بات ہے

بسیب انسانیت رہتا ہے۔ خواہ اس کی روح غیبت و تابعدار نہیں رہتی۔ بلکہ باقی رہتی  
ہے۔ خواہ اس میں پسند و ناپسند کی باتیں ہیں۔



111

[illegible]

اور قہر دے کہ ہم نے ان لوگوں کو جو مارا ہے  
 اسی کی راج ہیں۔ بے زلف سے ہیں اپنے نہ بیتا  
 پاس قہر ہی پاتے۔ خوشی کرتے ہیں کہ ہر روز  
 ان کو اپنے قہر سے شل ہے۔ اور نہ شرف  
 پہنچتے ہیں ان کو قہر سے جو ان کو مارا ہے  
 ان میں قہر ہے اس واسطے کہ نہ قہر ہے  
 ان پر اور نہ ان کو قہر ہے۔

ان آیتوں میں خبر دی گئی ہے کہ جو لوگ ذرا کی راہ میں شہید ہو جائیں ان کی روحیں زندہ رہیں اور مقرب الہی ہیں۔ اور ان کی روحیں جو دوسروں کی روحوں کی طرح صرف بقا پر ہی نہیں بلکہ ان کو زندوں کی طرح رزق بھی ملتا ہے۔ اور وہ خورشید ہو گئی ہیں کہ ہمارے دکھائی دینے والے دنیا میں ہمارے ساتھ ہیں۔ اور ابھی شہید نہیں ہوئے ہیں انہیں ان کی وہی جہنم ہے جو ہم کو ملے گی۔ یہ حال ان ہزاروں کی روحوں کا ہے جنہوں نے شہید ہو کر دنیا کو چھوڑ دیا ہے۔ پس اولیاء اللہ کے ہوں گے جو دنیا کو چھوڑ دیا ہے۔ ان کا حال انہی پر قیاس کر لیتے ہیں کہ کیا ہو گا۔

کتابت حضرت مسیح موعود علیہ السلام سے ہے۔ دلائل قیامت الٰہیہ کی تفسیر میں بہ کرامت خود  
 اقدس حضرت علیہ السلام سے دریافت کی ہے۔ فرمایا۔ ارجو انہم فی اجزائے طبر  
 اندام الٰہیہ و دلائل قیامت الٰہیہ میں تفسیر میں شاعت شہادت شہادت  
 الٰہیہ الٰہیہ و دلائل قیامت الٰہیہ میں شہادتوں کی رو میں سبز پرندوں کے اندر ہیں۔  
 ان پرندوں کے لئے عمر شریف ہے۔ ان کی ہر ایک تفسیر میں وہ بہشت کی جس پر برگہ چاہیں چرتے  
 ہیں۔ چہرہ ان پرندوں میں آکر ہوتے ہیں۔

(مکتوبہ - کتابا ایجاب و تنسیخ)







شہداء کے جسموں کی حیات کے آثار کئی دفعہ مشاہدے میں آچکے ہیں۔ چنانچہ  
امام ابن قتیبہ (متوفی ۲۷۲ھ) شہداء اُحد کی نسبت لکھتے ہیں۔

وحدَّثني محمد بن عبيد عن ابن عيينة عن  
أبي الزبير عن جابر قال لما أراد معاوية  
أن يجرى العين التي حفرها قال صفيان  
تسمى عين أبي زياد بالمدينة) فادوا  
بالمدينة من كان له قتل فليأت  
قتيله قال جابر فأتيناهم فخرجنا  
هم رطابا يتشنون ولصابت المسحاة  
مرجل رجل منهم فانقطرت دما

اور حدیث کی مجھ کو محمد بن عیینہ نے ابن عیینہ سے  
ابن عیینہ نے ابو الزبیر سے۔ ابو الزبیر نے  
جابر سے۔ کہا جابر نے کہ جب حضرت معاویہ رضی  
لہ عنہ ارادہ کیا کہ جاری کرے اس چشمہ کو جو اس نے  
گھودا قتل (کہا صفیان کہ مدینہ میں اس چشمہ کو  
عین ابی زیاد کہتے ہیں) تو مدینہ منورہ میں منادی  
کر دی کہ جس کا کوئی قاتل ہو۔ وہ اپنے قاتل کے پاس  
آئے۔ کہا جابر نے کہ ہم شہیدوں کے پاس آئے۔ ان  
مہلے ان کو (قبروں سے) نکالا اس حال میں  
کہ وہ تروتازہ تھے اور ان کے اعضا تر ہو سکتے  
تھے۔ ان میں سے ایک شخص کے پاؤں پر جو  
بیلچہ لگا۔ تو اس سے خون ٹپکا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے والد حضرت عبد اللہ بن عمر بن حرام اُحد کے دن شہید ہو گئے  
تھے۔ اور حضرت عمر بن الجراح بن زید بن حرام کے ساتھ ایک ہی قبر میں دفن کئے گئے تھے۔ پھر حضرت  
جابر نے ان کو نکال کر پاس ہی علیحدہ قبر میں دفن کیا۔ چنانچہ بنی شریف (کتاب الجنائز  
باب هل يخرج الميت من القبر والمعد لعلة) میں حضرت جابر کے الفاظ یہ ہیں۔ قسم  
لہ قطب نفسی ان اترك مع الآخر فاستخرجته بعد ستين اشهر فاذا هو كيوم  
وضعتہ هنيهة غير اذنة۔ یعنی پھر میرا جی خوش نہ ہوا کہ میں اپنے والد کو دوسرے کے ساتھ رہنے  
دوں۔ اس لئے میں نے ان کو چھ مہینے کے بعد نکالا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ وہ قریباً ایسے ہی  
ہیں جیسا کہ دفن کرنے کے وقت تھے سوائے کان کے انتہ۔ پھر جنگ اُحد سے چالیس سال  
کے بعد جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے چشمہ جاری کیا تو ہر دو ایسے نیکے کہ گویا جل دفن  
ہوئے تھے۔ پھر جنگ اُحد سے چھیا لیس برس کے بعد جیسا کہ موطا امام مالک میں ہے، ایک رذکی  
وجہ سے ہر دو کو نکال کر دوسری جگہ دفن کیا گیا۔ مگر اس دفعہ بھی ان میں کوئی تغیر نہ آیا۔ ان کا  
کہ کل شہید ہوئے ہیں۔ ان میں سے ایک زخمی تھا اور اس نے اپنے ماتھے زخم پر رکھا ہوا تھا۔ لیس برس  
ماتھے زخم پر سے ہٹا کر چھوڑ دیا گیا۔ مگر وہ پھر زخمی جگہ پر آگیا۔ دفن ان کے ہر دو ایسے  
نیز دیکھو لطائف ابن سعد۔ جزو ثالث۔ قسم ثانی فی الباری من اللہ عز وجل (



فقال ابو سعيد الخدري لا ينكر بعد ما  
 منكر ابداء الكتاب تاويل تلتف الحديث  
 پس حضرت ابو سعيد خدري نے فرمایا۔  
 کہ اس کے بعد کبھی کوئی منکر ابداء  
 نہ کرے گا۔

یہ واقعہ جو امام ابن قتیبہ نے ذکر کیا ہے غزوہ احد کے چالیس سال بعد وقوع  
 میں آیا۔ اگر اس مسئلہ میں زیادہ تفصیل مقصود ہو تو تذکرہ قرطبہ اور وفاء الوفا  
 لیسہ ہودی وغیرہ کتب کا مطالعہ کرنا چاہئے۔ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام  
 کی حیات میں جو حیات شہداء سے اکمل و اتم ہے کسی اہل ایمان کو کلام نہیں ہو سکتا  
 سنن ابی داؤد میں بروایت اوس بن اوس یہ حدیث موجود ہے۔ قال رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم ان من افضل ايامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم و  
 فيه قبض وفيه النفقة وفيه الصلوة فاكثروا على من الصلوة فيه  
 فان مبارك لكم ورضاء على فقالوا يا رسول اللہ كيف تعرض صلاتك  
 عليك وقد ارميت فقال ان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء  
 یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے افضل دن میرے  
 جمعہ کا دن ہے۔ اسی دن حضرت آدمؑ یہ لکے گئے۔ اور اسی دن انہوں نے  
 وفات پائی۔ اور اسی دن صور چوڑا جائے گا اور اس دن جمعہ (بیہوشی)  
 ہوگا۔ پس اس دن تم ہمہ گیر درود زیادہ بھیجو۔ کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش  
 کیا جاتا ہے۔ بکرام نے غرض کی۔ یا رسول اللہ ہمارا درود آپ پر کس طرح پیش  
 کیا جائے گا حالانکہ آپ تو ابوسیدہ ہو گئے ہوں گے۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ اللہ  
 تعالیٰ نے مٹی پر نبیوں کے جسم حرام کر دئے ہیں انتہی۔ غرض من و ن کے بعد روح  
 تو ہر انسان کی باقی رہتی ہے۔ مگر انبیاء کے کرام اور شہیدوں کے جسم بھی باقی  
 رہتے ہیں۔ اور دوسرے انسانوں کے جسم عموماً تمام بوسیدہ ہو جاتے ہیں۔ صرف

حضرت ابو سعید خدري والد حضرت مالک بن سنان رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں جن کا احد میں شہید ہونا  
 سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ۔ باب تفریع البواب الجمعة ۱۲۔







يَذْخَبُونَ إِلَىٰ آلِهَتِهِمْ فِي سُبُلِ  
الْحِيَاثِ ۚ وَكَذَٰلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْجَارِمِينَ ۝

(اعراف - ۷۸)

داخل ہوں گے جنت میں جب تک داخل ہو

اونٹ سوئی کے ناکے میں۔ اور ہم یوں

بدر دیتے ہیں گنہگاروں کو۔

اس آیت میں مذکور ہے کہ کافر کی روح کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھلتے ہیں

کہ خود بخود راقم سے اس آیت علیہ وسلم نے اس کی تفسیر فرمادی چنانچہ تفسیر

التان (مسلب و نہ مسلم) چیز ثانی (مسلب) میں ہے۔ آخر ہم احمد و ابو داؤد

والساکر و غیرہم عن البراء بن عازب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم فرما کر العید الکافر اذا قبضت روحہ قال فی سجدون برہما

فلہ یزرون علی صدق من الملائکۃ الا قالوا اما هذا الذی لا ینبئ حتی

ینتہی بہما الی السماء الدنیا فیستفتحون فلا یفتحون ثم قرأ رسول اللہ صلی

علیہ وسلم لا تفتح لہم ابواب السماء فقول اللہ اکتبوا کتابہ فی سبعین

فی الارض التعداد تخرج من روحہ ثم قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ومن یشراک باللہ فکی تمنا من السماء فتخطف الیلار و تھوی بہ

الریا فی مکان سبیق۔ ثمرہ تھو۔ امام احمد و ابو داؤد و دیگر غیرہ نے بروایت

براء بن عازب نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافر بندہ کا ذکر کیا

کہ جب وہ فوت اس کی روح قبض کی جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ فرشتے اس روح کو لیکر

آسمان کی طرف چڑھتے ہیں۔ فرشتوں کی جس جماعت سے وہ گزرتے ہیں یوں کہتے

ہیں کہ یہ کیسی خبیث روح ہے یا تم تک کہ اسے پہلے آسمان تک لے جاتے ہیں پھر

یہ بتاتے ہیں کہ دروازہ کھلے گا۔ مگر اس کے لئے دروازہ نہیں کھلتا پھر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور شہادہ یہ آیت پڑھ لی۔ لا تفتح لہم ابواب السماء۔ پھر اللہ

تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے انہیں سب سے نیچے کی زمین میں پھینک دیے۔ پھر

اس کی روح سخت پیٹھ کی جاتی ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور



شاید یہ آیت پڑھی۔ ومن یشرب ماءً الا ان یسقی

ایہ ۹-۸-۷-۶

یا ایہا النفس المطمئنة ۱۰ قال ارجع  
إلى ربك راغبة مَرْضِيَّة ۱۱  
فادخل في عبادتي ۱۲ وادخل في جنتي ۱۳  
(سورہ فجر)

اے جی چن پڑے پھر چل اپنے رب کی  
طرف تو اس سے راضی وہ تجھ سے  
راضی۔ پھر داخل ہو میرے بندوں میں  
اور داخل ہو میرے بہشت میں۔

روح سے یہ خطاب خواہ موت کے وقت بھی جائے یا یوم بہشت میں۔ اس سے  
روح کا جسم ہونا اور موت کے بعد باقی رہنا ظہر من الشمس ہے۔

ایہ ۱۰

وَاذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اَرِنِي كَيْفَ تُنْزِلُ السَّمَاءَ  
قَالَ اَوْ لَمْ تَكُنْ مِنْ اُولٰٓئِكَ ۱۴  
كَیْطَمَتٌ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ اَزْوَاجَ النَّارِ  
فَصُورُهَا النَّارُ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ  
مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ اذْعُبْهُنَّ يَا اِبْرٰهِيْمُ  
وَاعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ ۱۵  
(سورہ بقرہ ۱۰۱-۱۰۲)

در جب کہ ابراہیم نے اے رب دکھا مجھ کو  
کیونکر جبکہ آسمان سے آگ نازل ہوتی ہے  
نہیں کیا۔ کہا کیوں نہیں لیکن اس واسطے  
کہ تسکین ہو میرے دل کو۔ فرمایا تو پکڑ چار  
جانور اڑتے۔ پھر ان کو بھڑا اپنے ساتھ پکڑ  
دال ہر بار ہر ان کا ایک ایک ٹکڑا۔ کہہ ان  
پکار آؤں تیرے پاس دوڑتے اور جھل  
کہ اللہ نہ ہر دست ہے حکمت والا۔

اس آیت کے تحت میں تفسیر و مفسر میں ہے۔ اخرج ابن المنذر عن الحسن قال  
انخذ دیکاً و طاء و ساء و غراباً و حماماً فقمهم رؤسهم و قوائمهم  
اجنتهم ثم اتى الجبل فوضعه علیہ لعلها و دعا و یثائم فرقه علی

کُلِّ وَ مَنْ یَّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَانَ خِشْيَ السَّمَاءِ وَ الْاَرْضِ وَ هُوَ السَّیُّءُ الْمَثْوٰی  
الْرِیْمُ ۱۶  
آسمان چھراکتے ہیں اس کو اڑتے جانور یا کے ڈالنا اس کو ہوانے کیسی دور مکان میں ۱۶



اربعہ اجمال تم نادى ايتها العظام المتمزقة واللحم المتفرقة والعروق  
 المتقلعة اجتمعن يرد الله في مسكن ارض واحكن فوثب العظم الى العظم و  
 طارت الريشة الى الريشة وجرى الدم الى الدم حتى رجع الى كل مكان ردمه  
 ولحمه وريشته ثم اوحى الله الى ابراهيم انك ما التفتى كيف اوحى الموت  
 والى خلقت الارض وجعلت فيها اربعة اروح النمل والعصا والجنوب  
 والذبول حتى اذا كان يوم القيامة نفخنا نفخا في الصور فيجتمع من  
 في الارض من القتل والموثق كما اجتمعت اربعة اطياف من اربعة  
 اجمال ثم قرأ ما خلقكم ولا نعشكم الا كنفس واحدة ترجمه ابن منذر  
 (متوفى ۳۳۵ھ) نے روایت کی کہ امام حسن بصری نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم نے  
 ایک مرغ ایک مور ایک کوا اور ایک کبوتر لیا۔ پس ان کے سر اور ان کے ہاتھ پاؤں  
 اور ان کے بازو کاٹ ڈالے۔ پھر آپ پہاڑ کو آئے۔ اور گوشت اور خون اور  
 پر اس پر رکھ دیئے۔ پھر ان سب کو چار پہاڑوں پر تقسیم کر دیا۔ پھر لوں پکارا  
 اتے یا رہ شدہ بدیدہ۔ اور پر الگ شدہ مقتول اور لٹی ہوئی رگوں۔ اس کے  
 چوبہ بنو۔ اللہ تمہارا رسی روح میں تم میں پھر ڈال دے گا۔ پس ہڈی  
 ہڈی کی طرف بھالی۔ اور پر پر کی طرف اڑا۔ اور خون خون کی طرف چسلا  
 یہاں تک کہ ہر پرند کے پاس اس کا خون اور گوشت اور پر آگئے۔ پھر اللہ  
 نے حضرت ابراہیم کی طرف وحی کی کہ تو نے مجھ سے سوال کیا کہ میں مردوں کو  
 کس طرح زندہ کروں گا۔ اور میں نے زمین پیدا کی ہے۔ اور اس میں چار ہوائیں  
 شمالی۔ جنوبی۔ اور شرقی بنائیں۔ یہاں تک کہ جب قیامت کا دن ہوگا۔ ایک  
 پھونکنے والا صور پھونکے گا۔ پس جمع ہو جائیں گے جو مقتولین اور مردے زمین  
 میں ہیں جیسا کہ چار پہاڑوں سے چار پرند کے جمع ہو گئے۔ پھر امام حسن بصری نے  
 یہ آیت پڑھی۔ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا نَعْشَكُمُ إِلَّا كُنُفٌ وَاحِدَةٌ اِنَّتَ



معلوم ہوا کہ پرندوں کی روز میں بھی مرنے کے بعد باقی رہتی ہیں۔ اس مقام پر یہ امر بھی  
ذرا ہی توجہ کے قابل ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام و علیہ السلام و آلہ  
کے حکم سے پرندوں کے گوشت و پوست کو کھانا آج کل اگر کوئی شخص کھائی یا  
بزرگ کے مزار مبارک پر جا کر بڑا کرے۔ تو بعض نادان اُسے مشرک بتاتے ہیں البتہ  
تھانے ایسے نادانوں کو سمجھ دے۔

## حدیث ۱

عن أم سلمة قالت دخل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة و  
قد شق بصره فاعلمهم قال ات  
الروح اذا قبضت اتبعه البصر فتنبه  
ناس من اهل قتال لا تروا احدا  
انفسكم الا انفسهم فان الملائكة  
تؤمنون على ما تقولون الحديث  
رواه مسلم في شكاير باب ما يقال  
منه من حيرة الموت

حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ابو سلمہ کے پاس آئے اس وقت میں اُس کی  
آنکھ کھل رہی تھی۔ پس آپ اللہ بندہ کر دیا۔  
یہ فرمایا کہ جب روح قبض کی جاتی ہے۔ تو اُس  
اُس کی طرف متوجہ ہوتی ہے (اور اس وقت تک  
اُس رہتی ہے) پس حضرت ابوسلمہ کہہ رہے تھے  
میں نے اس کو فرما دیکر نہ سکا۔ اس پر حضور نے  
فرمایا کہ اپنا ذاتوں پر بیٹھ کر نہ کرو۔ کیونکہ  
فرشتے تمہاری دیباہیں کہتے ہیں اللہ بیشہ۔  
اسے امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

اس حدیث سے ظاہر ہے کہ موت کے وقت روح جہان سے تعلق بہت جلد ہوتی ہے

## حدیث ۲

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
عند الموت اذا خرجت روح المؤمن  
تلقاها ملائكة يصعدون بها قال ما  
فذكر من حديثها وذكر المسألة قال

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب مومن کی روح  
نکلے گی تو اسے دو فرشتے پیش کرتے ہیں جو اس کو  
لے جاتے ہیں۔ حدیث کا کہنا ہے کہ فرمایا ان فرشتوں  
علیہ وسلم نے اُس کی خوشبو ادا اس کی کشتیوں کو فرمایا



یقول اهل السماء روح طيبة جاء  
 قبل الارض على الله عليك و  
 جسد كنت في الدنيا ذين طابق به الى  
 فيقول اهل الجنة واهل النار اهل  
 قال واهل النار الكافر اذا خرج من روحه  
 قال حاد وذكروا من ننتها وذكروا  
 ويقول اهل السماء روح طيبة  
 جاءت من قبل الارض فيقال فيقول  
 بل الى الارض قال ابو هريرة فرد رسول  
 صلى الله عليه وسلم رديا كانت عليه  
 من الله حكايا رواه مسند  
 باب ما قال عند من حضر الموت

اس روایت سے موت کے بعد روح کا پاؤں پر ہونا متاخر ہے یا نہیں۔

## حدیث ۳

عن ابی سعید قال قال رسول الله  
 طيب ورائحة او حنت الجنازة طاب لها  
 الرجل من ثمن زكاة نيت حياة قباة  
 وان طاب ثمنها طاب ثمنها طاب ثمنها  
 من ثمنها طاب ثمنها طاب ثمنها  
 شيء الا الانسان والوحمة الانسان  
 لحدود برواد البئر (مشكوة)  
 باب الثمن بالجنازة والجنزة طيبة

اس روایت سے میت کے ثمن پر پورا ہونا اور وہ طیب ہونا ضروری ہے۔

کہ آسمان والے کہتے ہیں۔ پاک روح ہے جو زمین  
 کی طرف سے آئی ہے۔ رحمت بھیجے تجھ پر  
 تیرا پروردگار اور اس جسم پر جسے تو آباد  
 رکھتی تھی۔ پس وہ رب کی طرف بولی جاتی ہے  
 پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس کو سہ ہڈی  
 آخر اہل نکاح فرمایا۔ حضور اقدسؐ کہ جب کافر  
 کی روح نکلتی ہے۔ کہہ دے کہ جس پر سنا  
 ذکر فرمایا اس کی بدبو کا اور اس کی لعنت ہے۔  
 اور آسمان والے کہتے ہیں۔ جب تک روح زمین  
 کی طرف سے آئی ہے۔ پس کہا جاتا ہے۔ اس کو  
 سہ ہڈی دے۔ آخر ملے۔ ابو ہریرہؓ نے بیان  
 کیا کہ رسول اللہؐ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے پناہ کو جو آپؐ پر مٹی اپنے ناک مبارک پر  
 یوں رکھی۔ اس حدیث کہ اہم مسلم نے  
 روایت کیا ہے۔

حضرت ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ  
 طیب ورائحة او حنت الجنازة طاب لها  
 الرجل من ثمن زكاة نيت حياة قباة  
 ميت فخير هو۔ تو اپنی بیعت کے لیے اور اگر  
 نہ ہو تو اپنے آدمیوں کو بیعت کے لیے خرابی اس کی  
 اس سے بہتر ہے۔ اس کی بدبو کو نکال دے  
 ہر شے ختم ہے۔ اگر انسان نے۔ تو یہ شک  
 ہے کہ جو جسد اس میں بیش کو وہ مہربانی  
 سے رو بہت زیادہ ہے۔



## حدیث ۴

حدثنا عبد الله بن حذافہ بن ابی ثناء ابو عاصم ثنا  
عبد الملک بن حسن الباری ثنا سعید  
بن عمرو بن سلیم قال سمعت رجلاً  
منہ قال عبد الملک لیقتلہ ولکن  
اسہ معاویۃ او ابن معاویۃ یحدث  
عن ابی سعید الخدری ان النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم قال ان المیت یعرف من یحمله  
من یغسلہ ومن یدفنه فی قبرہ فقال  
ابن عمر و جوفی المجلس من سمعت هذا  
قال من ابی سعید فانطلق ابن عمر الی  
ابی سعید فقال یا ابا سعید من سمعت  
هذا قال من النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
(مسند امام احمد بن حنبل مطبوع مصر -  
بز و ثالث - ص ۶)

حدیث کی ہم سے عبد اللہ بن حذافہ کہ حدیث کی پہلی سی  
بابت کہ حدیث کی ہم کو ابو عاصم نے کہ حدیث کی ہم کو  
عبد الملک بن حسن باری نے کہ حدیث کی ہم سے سعید  
بن عمرو بن سلیم نے کہہا۔ میں نے ہم میں سے ایک  
شخص کو سنا (کہا عبد الملک نے کہ میں اس کا نام  
بھول گیا۔ مگر اس کا نام معاویہ یا ابن معاویہ)  
کہ ابو سعید خدری حدیث کرتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ مردہ پہاںتہ آتے جو اس کو اٹھاتا ہے  
اور جو کہ غسل دیتا ہے اور جو اسے قبر میں اتارتا  
ہے۔ یہ سب حضرت ابن عمر کے جو اس مجلس میں تھے  
پوچھا کہ تو نے یہ کس سے سنا۔ انہوں نے کہا  
ابو سعید سے۔ پس حضرت ابن عمر نے ابو سعید  
کے پاس گئے اور پوچھا۔ اسے ابو سعید نے فرمایا  
یہ کس سے سنا۔ حضرت ابو سعید نے جواب دیا  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے اوسط میں اور ابن ابی الدنیا اور مروزی اور ابو  
منذر نے بھی روایت کیا ہے (شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور - مطبوع مصر -  
جلد ۲)۔ اس کے علاوہ بکثرت میں جو شرح الصدور کے مطالعہ سے معلوم ہو سکتے ہیں۔  
نظر پر اختصار ہم یہاں اور دلائل پیش نہیں کرتے۔

ابو عبد الملک کی فضیلت امام احمد نے فرمایا کہ باس بلہ۔ ابن عمر نے کہا اللہ چاہے۔ ابو سعید نے  
کہا شیخ ہے۔ ابن ابی الدنیا نے کہا معروف ہے۔ ابن حبان نے اسے ثقات میں ذکر کیا ہے (تہذیب  
تہذیب - جزء سادس) ۱۲



# انتراض

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَرَأَيْنَا  
تُؤْفِكُونَ أَجْزَاءَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
(آل عمران - ۴۹)

ہر جہ کو چکھنی ہے موت۔ اور تم کو پورے  
بے میں کے دن قیامت کے۔

اس آیت سے ظاہر ہے کہ ہر روح کشتہ موت ہے۔

## جواب

ابن حزم ظاہری (متوفی ۴۵۸ھ) نے یوں لکھتے ہیں۔ فان سأل سائل الموت  
النفس وانما انفسهم لان الله تعالى نفس من ذلک فقال كل نفس ذائقة الموت  
وهذا الموت انی هو فراقها للجسد فقط۔ بزعمان ذلک قول الله تعالى  
اخرجنا انفسكم اليوم من حزنون عذاب الهون۔ وقوله تعالى كيف تكفرون  
بالله وانتم اسرافوا فاجابتم بعبثكم ثم يبيحكم۔ فصور ان الحياة المذكورة  
انما هي منهم الجسد الى النفس وهو نفس الروح فيه فان الموت المذكور انما  
هو التذريق بدن الجسد والنفس فقط وليس موت النفس مما يظن اهل  
البدن واهل الاعاد من انها تقدم بجله بل هي موجودة قائمة كما كانت  
قبل الموت وقبل الحياة الاول ولا آتيا يذهب عنها وعلوها بل حتمها  
بعد الموت اذ ما كان وعلمها اتم ما كان ومياتها التي هي الحسن والحرمة  
الاراد يند ما ديمت بحسبها اهل ما كانت قد قال عمر وبل وان الدار الآخرة  
هي العبدان او كانوا يعلمون (كتاب الفصل في الملل والاهاواء والنحل - جزء  
خامس - ۱۰۸) ترجمہ الکوئی سائل پوچھے کیا روح مرجاتی ہے؟۔ تو ہم جواب  
دیتے ہیں کہ ہاں۔ کیونکہ اس پر یہ نفس قرآنی موجود ہے۔ کُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ  
الْمَوْتِ۔ اور یہ موت فقط بدن سے اس کی جدا کی ہے۔ اس کی برائی







و نیست، اور ہم جس کو جاننا چاہیں۔ تو اس کی موت و حیات کو نہیں جان سکتے۔ بلکہ جس نے  
 کہ بعد روح باقی رہتی ہے اسے آئندہ پیش میں یا عذاب میں پہنچا دیا کر ائمہ و اولیاء  
 اس کے بدن میں پھر ڈالے گا۔ انتہی تفسیر روح البیان میں ہے: *زل نفس فدا لہ*  
*الموت* ای تخریج و تنفک من البدن بآء فی شئ من الموت فکفر بالذوق  
 من، مسئلہ۔ ترجمہ (ہر نبی کو پچھنی ہے موت) یعنی ہر روح نجاتی ہے اور جدا ہوتی  
 ہے، بدن سے۔ ذرا سی موت کے ساتھ۔ پس ذوق کے ساتھ تعلق سے نہایہ کیا گیا انتہی۔  
 اور اس قرار (اور تم کو پورے بدن میں گے دن قیامت کے) میں اس کی طرف  
 اشارہ ہے کہ پچھنی کے قیامت کے پچھنی میں گے۔ اور وہ عذاب و عظیم فہم ہے۔  
 بعد اس کے حضور اقدس میں جنت اللہ علیہ وسلم فرما دیا ہے۔ *الشیخ روح بن*  
*ربیع بن الجندب* او حذرت من حذر الشیطان۔

## اعراض

الاعراض الیہ الیہ است۔ بعد اللہ نفس منانی (مستوفی سلسلہ) تفسیر بارگاہ میں لکھتے  
 ہیں۔ (انتہی مستوفی اکالہ شریعت میں موت ہوا) الا نفس اجعل کما فی ذلک فیہا  
 اما تہیما وحوال یسلب ہا من بہ حیثہ حساسہ دراکتہ۔ اس عبارت سے  
 ظہر ہے کہ روح کی موت یہ ہے کہ جس چیز سے روح زندہ رہنے والی اور  
 دراکتہ کرنے والی ہے وہ سلب کر لی جائے۔

## جواب

تفسیر بارگاہ میں یہ عبارت تفسیر کثافت سے ہے کہ وہی چیز ہے جو ہر اللہ  
 ز شریعت مستوفی (مستوفی سلسلہ) کی تہ فہم ہے۔ اور نہ مستوفی تہ فہم

موت کے بعد ہر چیز جہت سے کہہ سکتا ہے۔ اور اس سے ایک منسوب ہے۔ یا ان کے کہ انہوں نے  
 ایک لفظ ہے۔



عادت اللہ یتوئی الانفس الایۃ کی تفسیر بھی معتزلہ کے مسلک پر کی ہے۔ جو  
 بالعموم عذاب قبر اور سوال منکر و نکیر کے منکر ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ تفسیر مدارک  
 میں یہ عبارت سہوا درج ہوئی ہے۔ جیسا کہ علامہ نسفی کی دیکر تصانیف سے ظاہر  
 ہے۔ چنانچہ علامہ مصنف کی کتاب کافی شریعت وافر میں ہے۔ الروح لا یموت  
 لکنہ زال عن قالب فلان (حاشیہ شلبی علی تبیین، محقق للزینی،  
 یعنی روح نہیں مرتی بل بدن سے جدا ہو جاتی ہے۔ علامہ نسفی کا کیا ذکر تمام مسندوں  
 کا اس امر پر اتفاق ہے کہ روح باقی رہتی ہے۔ چنانچہ شیخ ابو سلیم تقی الدین سبکی  
 کہتے ہیں۔ والنفس باقیۃ بعد موت البدن عالمة باتفاق المسلمین (مشہد  
 السقام۔ باب تاسع۔ فصل خاص) یعنی مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے  
 کہ بدن کی موت کے بعد روح باقی رہتی ہے اور متصف بعلم ہوتی ہے۔ علامہ سیوطی  
 فرماتے ہیں۔ ذهب اصل المسلمین و غیرہم الی ان الروح تبتی  
 بعد موت البدن (شرح السدس۔ ص ۱۲۱) یعنی اہل مذاہب مسلمان و غیر  
 مسلمان اس بات کی طرف گئے ہیں کہ بدن کی موت کے بعد روح باقی رہتی ہے۔  
 شیخ عبد الوہاب شعرائی تحریر فرماتے ہیں۔ اعلیٰ ان العلماء اختلفوا فی مقام  
 النفس عند القيامة و اتفقوا علی بقائها بعد موت جسدها (کتاب  
 الذریعہ الی یراقبت مسیری جزء ثانی۔ ص ۱۲۱) ترجمہ بیان ہے کہ اور  
 قیامت کے نزدیک روح کے فنا نہ ہونے میں اختلاف کیا ہے۔ اور بدن کی موت۔  
 بعد اس کے باقی رہنے پر اتفاق کیا ہے۔ انتہی۔

## تفسیر باب

قبر میں روح بدن میں ڈالی جاتی ہے

سنن ابی داؤد میر ہے۔ حدیثنا عثمان بن ابی شیبہ نا جبر جرح و ناہما۔



ابن السري قال نا ابو معاوية ومعه الفظ هناد عن الاعمش عن المنهال  
عن زاذان عن البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في جنازة رجل من الانصار فانتهيينا الى القبر ولما يحد فجلس رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كأنما على رؤسنا الطير وفي يده عود  
ينكت به في الارض فرفع راسه فقال استعيزوا بالله من عذاب القبر  
مترقين او قلائنا نراد في حديث جرير هناد وقال انه ليسمع خفق نعالهم  
اذا دأوا مدرسين حين يقال له يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك  
قال هناد قال وياتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول  
ربى الله فيقولان له ما دينك فيقول دينى الاسلام فيقولان له ما هذا  
الرجل الذى بعث فيكم قال فيقول هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولان  
وما يدريك فيقول قرأت كتاب الله فامنت وصدقت نراد في حديث جرير  
فذلك قول الله تعالى يشهد الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا  
وفي الآخرة الآية ثم اتفقوا قال فينادى مناد من السماء ان صدق عبدي  
فافرشوه من الجنة والبسوه من الجنة واقتولوا بابا الى الجنة قال فيأتيه  
من روحها وجبها قال وينقله فيها مدبصرة قال وان الكافر فذكر  
من قبله قال وتعاد روحه في جسده وياتيه ملكان فيجلسانه فيقولان  
من ربك فيقول ما ادرى ها ادرى فيقولان له ما دينك فيقول ما ادرى  
ها ادرى فيقولان ما هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول ما ادرى ها ادرى  
فينادى مناد من السماء ان كذب فافرشوه من النار والبسوه من النار  
واقتولوا بابا الى النار قال فيأتيه من حرها وسمومها قال ويضيق عيشه  
قبره حتى تقتل في الدنيا نراد في حديث جرير قال ثم يقبض له اعصى  
ابكم هذه من فرقة من حديد لوضرب بها جبل لصار تراب قال فيضربه بها  
فتربة يدها ما بين المشرق والمغرب الا الثلثين فيصير ترابا قال ثم يعاد فيه



# الروح رباب المسألة فی القبر و عذاب القبر +

## ترجمہ

حدیث کی ہم سے عثمان بن ابی شیبہ نے کہ خبر دی ہم کو جریر نے۔ (اسناد دیکھ) اور خبر دی ہم کو ہناد بن السرمی نے۔ کہا خبر دی ہم کو ابو معاویہ نے۔ اور یہی انہی سے ہناد کا اعمش سے اور اعمش کا منہال سے اور منہال کا زاذان سے اور زاذان کا براء بن عازب سے۔ کہا براء بن عازب نے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ انصار میں سے ایک شخص کے جنازے میں تھے۔ پس آخر ہم قبر تک پہنچے اور وہ دفن نہ کیا گیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے۔ اور ہم آپ کے گرد (ادب سے ایسے چپ چاپ) بیٹھ گئے کہ گویا ہمارے سرول پر پرندے تھے۔ اور آپ کے ماتہ مبارک میں ایک لکڑی تھی جس سے آپ زمین کریدتے تھے۔ پس آپ نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور فرمایا کہ قبر کے عذاب سے خدا کی پناہ مانگو۔ یہ آپ نے دو یا تین دفعہ فرمایا۔ حدیث ہریر میں راوی نے یہ زیادہ کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ٹروہ سے شک جنازے کے ساتھیوں کی آواز سننا ہے جب اُسے دفن کر کے لوٹتے ہیں جس وقت اُسے کہا جاتا ہے۔ یہ غبن تیرا رب کون ہے۔ تیرا دین کیا ہے۔ اور تیرا نبی کون ہے۔ ہناد نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو فرشتے اس کے پاس آتے ہیں۔ پس اُسے پوچھتے ہیں اور اُس سے پوچھتے ہیں۔ تیرا رب کون ہے۔ وہ کہتا ہے۔ میرا رب اللہ ہے۔ پھر وہ پوچھتے ہیں۔ تیرا دین کیا ہے۔ وہ کہتا ہے۔ میرا دین اسلام ہے۔ پھر وہ پوچھتے ہیں۔ یہ شخص کون ہیں جو تم میں بھیجے گئے۔ وہ کہتا ہے۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ پھر وہ پوچھتے ہیں۔ تم کیوں مکر مہوم ہوا۔ وہ کہتا ہے۔ میں اللہ کی کتاب پڑھی۔ پس میں آپ پر ایمان لایا اور آپ کو سچا جانا۔ حدیث جریر میں راوی نے یہ زیادہ کیا ہے۔ پس اس کا شاہد اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے۔ ثبت اللہ

کے ترجمہ منقول کرتا ہے۔ حدیث میں اور کئی روایات ہیں۔ (سورہ ابراہیم ح)



الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۚ لَهُمْ أَجْرٌ وَّكَرِيمٌ ۖ  
 التَّابِتِ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ پھر آسمان سے ایک آواز دینے والا آواز دیتا  
 ہے کہ میرے بندے نے سچ کہا۔ پس اس کے لئے بہشت سے ایک فرشتہ بچھا دو۔ اور بہشت  
 سے ایک لباس پہنا دو۔ اور اس کے لئے بہشت کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ فرمایا  
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اسے بہشت کی راحت و خوشبو آتی ہے اور  
 اس کے لئے قبر میں اس کی حد نگاہ تک کشادگی کر دی جاتی ہے۔ فرمایا حضور اقدس صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے کہ سو آپ نے اس کی موت کو ذکر کیا۔ فرمایا کہ اس کی روح اس کے بدن  
 میں پھر ڈالی جاتی ہے۔ اور اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں۔ اور اُسے بٹھاتے ہیں  
 اور کہتے ہیں تیرا رب کون ہے۔ وہ کہتا ہے۔ مائے مائے میں نہیں جانتا۔ پھر وہ  
 اسے کہتے ہیں۔ تیرا دین کیا ہے۔ وہ کہتا ہے۔ مائے مائے میں نہیں جانتا۔ پھر وہ  
 بتاتے ہیں۔ یہ شخص کون ہیں جو تم میں بھیجے گئے۔ وہ کہتا ہے۔ مائے مائے میں  
 نہیں جانتا۔ پس آسمان سے ایک آواز دینے والا آواز دیتا ہے کہ یہ جھوٹ  
 لو۔ پس اس کے لئے دوزخ سے ایک فرشتہ بچھا دو۔ اور دوزخ سے ایک لباس  
 پہنا دو۔ اور اس کے لئے دوزخ کی طرف ایک دروازہ کھول دو۔ حضور اقدس صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے دوزخ کی گری اور ہوا آتی ہے۔ اور فرمایا کہ اس پر قبر  
 تنگ کی جاتی ہے یہاں تک کہ اس میں اس کی پسلیاں ٹوٹ جاتی ہیں۔ حدیث جبریر میں  
 راوی نے یہ زیادہ کیا ہے کہ فرمایا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ پھر اس پر مشرک کیا جاتا ہے  
 ایک اندھنہ گھوڑا فرشتہ جس کے پاس سوہنے کی ایک ایسی گرز ہوتی ہے کہ اگر اسے پہاڑ  
 پر مارے۔ تو پہاڑ ٹوٹ جائے۔ پس وہ اس گرز سے ایک ضرب لگاتا ہے کہ جسے انشور  
 کہتے ہیں مشرق و مغرب کے درمیان تمام موجودات سنبھلتی ہے۔ پس وہ مٹی ہو جاتا  
 ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس میں پھر روح ڈالی جاتی ہے۔ انتہی ہے۔

مشکوٰۃ شریف میں یہ روایت امام احمد منقول ہے۔ جس پر مرقا

میں لکھا ہے۔ قال میرلس وروحدبت محسن و تال السیوطی ورواد



ابو داؤد فی سننه والحاکم فی مستدرکہ وابن ابی شیبہ فی مصنفہ و  
 البیہقی فی کتاب عذاب القبر والطیالسی وعبد فی مسندیہما وحناد بن  
 السری فی الزہد وابن جریر وابن ابی حاتم وغیرہ من طرق صحیحہ -  
 یعنی کہا میرے کہ یہ حدیث حسن ہے - اور کہا سید علی نے کہ اس حدیث کو روایت  
 کیا ہے صحیح طریقوں سے ابو داؤد نے اپنی مسنن میں - حاکم نے اپنی مستدرک  
 میں - ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں - بیہقی نے کتاب عذاب القبر میں -  
 طیالسی اور عبد بن حمید نے اپنی اپنی مسند میں - حناد بن سری نے زہد میں اور ابن  
 جریر وابن ابی حاتم وغیرہ نے انہیں - امام الدنیا رئیس المجتہدین سیدنا ابو حنیفہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اسے روایت کیا ہے - چنانچہ علامہ سید محمد مرتضیٰ  
 حسینی تحریر فرماتے ہیں - ابو حنیفہ عن علقمہ بن مرثد عن سعد بن عبد  
 عن رجل من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم قال اذا وضع المومن فی قبرہ اتاہ المذک فاجلسہ فيقول  
 من ربک فيقول ربی اللہ قال من نبیک قال محمد قال وما دینک  
 فيقول الاسلام دینی قال فیفسر لہ فی قبرہ ویری مشعلہ من الجنة  
 واذا کان کافراً اجلسہ المذک فيقول من ربک قال ہاہ کا المضل  
 شیئاً فيقول من نبیک فيقول ہاہ کا المضل شیئاً فيقول ما دینک  
 فيقول ہاہ کا المضل شیئاً فیضیق علیہ قبرہ ویری مقعدہ من النار  
 فيحتر بہ ضربہ لیسعہ کل شیء الا الثنابین الجن والانس ثم قرأ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم ثبت اللہ الذین امنوا بالقول الثابت فی الہیون  
 الدنیا و فی الآخرة ویفضل اللہ الظالمین ویفعل اللہ ما شاء - قال انارک  
 حکماء اس رواہ عامر بن الفرات عن ابی حنیفہ وهو اصح الاسانید و قد  
 اختلف فیہ فرواہ الا مع شئ وشعبہ عن علقمہ عن سعد بن عبد  
 عن البراء بن عازب و عامر بن الفرات ثقہ حفظہ الحدیث علی وجهہ و



ساق الامسناد علی السواء و علم من روایت الجماعة ان الرجل المبهم  
 فی ردائہ الامام هو البراء واللہ اعلم۔ و اخرجہ احمد فی حدیث طویل  
 و فیہ زیادۃ و نقص و کذا الطیالسی و ابن ابی شیبہ و ابن منیر و رواہ  
 ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ باختصار و فی المتفق علیہ من حدیث  
 البراء ان المسلم اذا سئل فی قبرہ لا یقول لا اله الا الله و ان محمداً  
 رسول الله فی قبرہ فذلک قولہ یثبت اللہ الذین امنوا بالقول الثابت  
 (عقود الجواہر المنیفة فی ادلة مذهب الامام ابی حنینہ۔ مطبوعہ  
 مصر۔ باب سوال القبر و عذابہ)۔ ترجمہ۔ امام ابو حنینہ نے روایت کی  
 طاہر بن مرثد سے۔ طاہر بن سعید بن عبیدہ سے۔ سعید نے رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے ایک صحابی سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ جب مومن قبر میں  
 دفن کیا جاتا ہے۔ تو فرشتہ اس کے پاس آتا ہے۔ اور اُسے بٹھا کر پوچھتا ہے۔  
 تیرا رب کون ہے۔ وہ کہتا ہے۔ میرا رب اللہ ہے۔ وہ پوچھتا ہے۔ تیرا نبی کون ہے۔  
 وہ کہتا ہے۔ محمد۔ وہ پوچھتا ہے۔ تیرا دین کیا ہے۔ وہ کہتا ہے۔ میرا دین  
 اسلام ہے۔ پس اس کے لئے قبر میں کثادگی کر دی جاتی ہے۔ اور وہ بہشت میں  
 اپنی جگہ دیکھتا ہے۔ اگر مردہ کافر ہو۔ تو فرشتہ اُسے بٹھا کر پوچھتا ہے۔ تیرا  
 رب کون ہے۔ وہ کہتا ہے۔ اے جیسا کہ وہ شخص جس کی کوئی شے کم ہو جائے۔  
 پھر وہ پوچھتا ہے۔ تیرا نبی کون ہے۔ وہ کہتا ہے۔ اے جیسا کہ وہ شخص جس کی  
 کوئی شے کم ہو جائے۔ پھر وہ پوچھتا ہے۔ تیرا دین کیا ہے۔ وہ کہتا ہے۔ اے  
 جیسا کہ وہ شخص جس کی کوئی شے کم ہو جائے۔ پس اس پر اس کی قبر تنگ ہو جاتی  
 ہے۔ اور وہ دوزخ میں اپنی جگہ دیکھتا ہے۔ اور فرشتہ اس کو ایسی مار مارا  
 ہے کہ جسے جن و انس کے سوا ہر شے سنبھال نہیں سکتی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے (مطہر شاہد) یہ آیت پڑھی یثبت اللہ الذین امنوا بالقول الثابت



فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة و ینزل اللہ الظلمین و یفعل اللہ ما شاء  
 حارثی نے کہا کہ اس حدیث کو عامر بن فرات نے امام ابو حنیفہ سے اسی طرح روایت  
 کیا ہے۔ اور یہ سب اسنادوں سے زیادہ صحیح اسناد ہے۔ اور اس میں اختلاف  
 کیا گیا ہے۔ اس کو امام انعمش و شعبہ نے عمقہ سے اور عنقرینہ سے سعد بن سیدہ  
 سے اور سعد بن براہ بن غازیب سے روایت کیا ہے و اللہ اعلم۔ اور امام محمد  
 نے اسے ایک لمبی حدیث میں روایت کیا ہے اور اس میں کئی بیشی ہے۔ اور اسی  
 طرح لیا لسی و ابن ابی شیبہ و ابن منیع نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد و نسائی  
 و ابن ماجہ نے اسے مختصر طور پر روایت کیا ہے۔ اور صحیح بخاری و صحیح مسلم میں  
 حدیث براہ میں ہے کہ جب مسلمان سے قبر میں سوال ہوتا ہے۔ تو وہ اپنی قبر  
 میں شہادت دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود بحق نہیں اور حضرت محمد اللہ کے  
 رسول ہیں۔ یہی معنی ہیں اللہ تعالیٰ کے اس قول کے۔ یشہد اللہ الذین  
 امنوا بالقول الثابت۔ انتہی۔

سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی روایت مذکورہ بالا میں بنا بر اختصار اعلیٰ  
 روح کا ذکر نہیں۔ لہذا اس سے یہ خیال نہ کرنا چاہئے کہ امام صاحب اعادۃ  
 روح کے قائل نہیں۔ فقہ اکبر میں یہ صاف لکھا ہے۔ و اعادۃ الروح الی  
 القبر فی قبرہ حق۔ یعنی قبر میں بنہ سے کی طرف روح کا لوٹنا یا جانا حق ہے۔  
 حدیث زیر بحث میں الفاظ (فتاد روحہ فی جسدہ) کے تحت میں مؤلفی

لکھے عبد اللہ بن محمد بن یعقوب بن الحارث بن الخلیل البزاز السبزمونی رحمۃ  
 اللہ علیہ میں پیدا ہوئے اور شوال سنہ ۳۳۵ھ میں انتقال فرمایا۔ آپ بخارا کے ایک گاہک سبزمونی  
 میں پیدا ہوئے تھے۔ اس لئے آپ کو سبزمونی کہتے ہیں۔ آپ استاد کے لقب سے مشہور  
 ابو عبد اللہ بن مندہ نے آپ سے اکثر حدیثیں روایت کی ہیں۔ آپ کا نام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ۔  
 ایک سند تصدیق فرمائی۔ اور امام صاحب کے مناقب میں کتاب کشف الآثار فی مناقب ابی حنیفہ  
 لکھی۔ دیکھو الجہاد فی طبعات النسخہ ۲۱۳



التعاریفی شنی نے مرقیات میں یوں لکھا ہے۔ فلما امر بالحديث ان يعود الروح  
 الى جميع اجزاء بدنه فلا التفتات الى قول البعض بان العود انما  
 يكون الى البعض واما الى قول ابن حجر الى نفسه فانه لا يصح ان يقال  
 من قبل العقل بل يقتضيه الى جميع النسل۔ یعنی ظاہر ہر میت یہ ہے کہ  
 روح کا لوٹنا بدن کے تمام اجزاء کی طرف ہوتا ہے۔ لہذا بعض لوگ جو یہ کہتے  
 ہیں کہ روح کا اعادہ بعض اجزاء کی طرف ہوتا ہے۔ ان کا قول قابل توجہ نہیں  
 اور نہ ابن حجر کا قول کہ اعادہ ہر بدن تک ہوتا ہے قابل التفات ہے۔ کیونکہ  
 اپنی عقل سے کہنا درست نہیں بلکہ صحیح نقل کی ضرورت ہے انتہی۔ امام نووی شافعی  
 (مستوفی رحمہ اللہ) شریعت مسلم (باب عمر من متعدد الميت من الجنة والنار  
 عليه واشبات عذاب التبر) میں یوں لکھتے ہیں۔ ثم المحدث عند أهل  
 السنة الجسد بسببه اريد منه بعد اعادة الروح اليه او الى جزء منه  
 لينتهي فيه مغدب۔ ان سنت کے نزدیک جسم بے ہمتہ ہے یا اس کا بعض بعد از انکہ روح  
 اس کی طرف یا اس کے ایک جزء کی طرف لوٹائی جائے۔ انتہی۔ ابن حزم ظاہری  
 جس کا مذہب یہ ہے کہ قبر میں صرف روح کو سوال ہوتا ہے۔ یوں اعتراض کرتا ہے

## مسائل اعتراض

جس کا یہ ظن ہے کہ مردہ قبر میں قیامت سے پہلے زندہ کیا جاتا ہے وہ غلطی پر  
 ہے۔ کیونکہ آیات ذیل اس کو جھٹلاتی ہیں۔

بوتے سے رب ہمارے۔ تو موت دے چکا  
 ہم کو دو بار اور زندہ دے چکا ہم کو دو بار۔  
 اب ہم قتل ہوئے اپنے گناہوں کے۔ پھر  
 اب ہم بے گناہ بن کر کوئی راہ۔

(۱) تَالُوْا اَرْبَعًا اَمْثَلًا اَنْتَلَيْتُمْ وَ  
 اَحْيَيْنَا اَنْتَلَيْتُمْ فَاَوْفَرْنَا  
 بِذُنُوبِنَا فَهَلْ اِلَىٰ خَيْرٍ مِّنْ  
 مِّنْ سَبِيلٍ (سورہ یونس - ۴)



(۲) كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَكُنْتُمْ  
اَمْوَاتًا فَاَحْيَاكُمْ ثُمَّ مُمِيتَكُمْ  
ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُونَ  
(بقرہ - ۲۹)

تم کس طرح منکر ہو اللہ سے، اور کہ تم  
مردے تھے۔ پھر اس نے تم کو جیو دیا۔ پھر  
تم کو مارا تھا۔ پھر جیو دے گا۔ کہ اسی  
پاس اُن کے جاؤ گے۔

(۳) اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنفُسَ حَيَاتِهَا  
وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْمِكُ اِلَيْهِ  
فَنَسْنِ عَلَيْهِ الْمَوْتَ دُوْنِ سَلْ  
الْاٰخِرَى اِلَى اَسْبَلِ مُسَدِّدًا اِنْ  
فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّمَن يَّتَفَكَّرُوْنَ  
(زمر - ۴۲)

اللہ کیسے لیتا ہے جانیں جب وقت ہوا کہ  
مرنے کا۔ اور جو نہیں مریں اپنی نیند میں بس  
رکھ چھوڑتا ہے جن پر مرنے کا حکم آیا۔ اور  
بھیجتا ہے دوسروں کو ایک کھیر کے دھڑے  
تک۔ البتہ اس میں پتے ہیں ان کو جو دنیا  
کریں۔

پہلی دو آیتوں سے ظاہر ہے کہ انسان کے لئے دو دفعہ حیات اور دو دفعہ موت ہے۔  
کیونکہ جب باپ کی پشت اور ماں کے رحم میں نطفہ ہوتا ہے۔ تو مردہ ہوتا ہے۔  
پھر نطفہ روح سے زندہ ہو جاتا ہے۔ پھر حیات دنیوی سے بعد مر جاتا ہے۔ پھر  
قیامت کو زندہ کیا جائے گا۔ ہذا اگر قبر میں پھر زندہ کیا جائے گا۔ تو ہر ایک کے لئے  
تین بار حیات اور تین بار موت ہو جائے گی اور یہ قلوب قرآن سے ساری ہے  
اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کے لئے بطور معجزہ زندہ کیا وہ مستثنیٰ ہے۔ چنانچہ اَلَّذِیْنَ  
تَرٰ اِلَی الَّذِیْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِیَارِهِمْ رَکِبَ اِلَیْهِمْ اَوَّلَ حَذَرَ الْمَوْتِ مِنْ ذٰلِکَ  
لَهُمُ اللّٰهُ مَوْتٌ وَّ اَقْبَتْهُمْ اَحْيَا لَهُمْ کیا تو نے نہ دیکھے وہ لوگ جو نکلے اپنے گمراہوں  
سے اور وہ ہزاروں سے موت کے در سے۔ پھر کہا اللہ نے اُن کو مر باؤ۔ نہایت  
ان کو بلادیا۔ اَوْ کَالَّذِیْ مَرَّ عَلٰی قَرْیَةٍ وَّ وَیْلٌ لِّهَا عَلٰی عَرُوشِهَا  
قَالَ اِنِّیْ اُتِیْتُ بِهٰذِهِ الْمَوْتِ فَاَمَاتَتْ اِنَّهَا مَا نَفَعَهَا اَمٌّ ثُمَّ بَعَثْنَا  
(یا جیسے وہ شخص کہ گزرا ایک شہر پر اور وہ گرا پڑا تھا اپنی چیتوں پر۔ ہو کہیں



جہاں سے نکلا اس کو اللہ مرگئے تھیں۔ پھر مار رکھا اس شخص کو اللہ نے سو برس۔ پھر اٹھایا  
 اس کو۔ اسی طرح تیسری آیت سے ظاہر ہے کہ موت کے بعد اللہ تعالیٰ روح کو  
 روک لیتا ہے۔ پس نفس قرآن سے ثابت ہوا کہ مرتے کے بعد قیامت سے پہلے روحیں  
 اپنے بدنوں کی طرف نہ لوٹاٹی جائیں گی۔ (کتاب النسل فی المسائل والاھواء  
 والنحل - جزء رابع - ص ۶)۔

## جواب

سلمان ابن قیس نے اس اعتراض کا یوں جواب دیا ہے کہ ابن حزم کے اس قول میں  
 کا یہ ظن (الخ) میں اجمال ہے۔ اگر اس سے اس کی مراد ویسی حیات ہو جو دنیا میں  
 ہوتی ہے کہ جس میں روح بدن کے ساتھ قائم ہوتی ہے۔ اور اس بدن میں تدبیر  
 و تصرف کرتی ہے۔ اور بدن اس کے ساتھ کھانے پینے پہننے کا محتاج ہوتا ہے۔  
 تو یہ خف ہے اور نفس کی طرح حس و عقل بھی اس کی تکذیب کرتی ہے۔ اور اگر  
 اس سے مراد یہ ہے کہ اعادۂ روح سے حیات دنیوی کے مغائر ایک حیات حاصل  
 ہو جاتی ہے جس سے قبر میں میت سے سوال کیا جاتا ہے اور اس کا امتحان ہوتا  
 ہے۔ تو یہ بھی خفی ہے۔ اور اس کا نہ ماننا خطا ہے۔ اور اسی پر انھیں صحیح حدیث و دلالت  
 کرتی ہے اور وہ حضرت عبداللہ عیہ وسلم کا یہ قول ہے۔ شدت قیاد روحہ  
 فی جسدہ (۱) اس کی روح اس کے جسم میں لوٹاٹی جاتی ہے۔ پہلی دو آیتیں بدن میں  
 اس روح کے خارج ہونے کا کافی نہیں ہیں۔ بلکہ چوتھی آیت میں اس کا کافی ثبوت ہے۔

خلفہ بنی اسرائیل نے ایک شخص کو مار رکھا۔ اس کا قاتل محسوس نہ ہوا۔ اس کے وارث ہر گز  
 دعوت نہ کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ اس طرح میں سے لوگوں کو زندہ کیا۔ اس نے بتایا کہ اس وارثوں  
 ہی نے مجھ کو مارا تھا۔ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَازْمَأْتُمْ عَلَيْهَا أَلَيْسَتْ أَلْفًا مِّنْكُمْ  
 میں اسی قیسے کی خوف انداز رہ ہے + +



نے قتل کے بعد زندہ کیا پھر مار دیا اس کی عارضی حیات سوال کے لئے معتد بہانہ  
 سمجھی گئی۔ کیونکہ وہ ایک لختہ کے لئے زندہ کیا گیا کہ کہا خداں شخص نے قتل کیا  
 پھر مر گیا۔ علاوہ ازیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول مذکور حیات مستقرہ پر  
 دلالت نہیں کرتا۔ صرف بدن کی طرف اشارہ روح اور اس کے ساتھ تعلق ہر  
 دلالت کرتا ہے۔ اور بدن کے ساتھ روح کا تعلق قائم رہتا ہے خواہ بدن بکلی  
 پر آگندہ ہو جائے۔ اس میں راز یہ ہے کہ روح کو بدن سے پانچ قسم تعلق  
 ہے اور ہر قسم کے اختتام مختلف ہیں۔ اول روح کا تعلق بدن سے مال کے پیش میں  
 جنین ہونے کی حالت میں۔ دوم روح کا تعلق بدن سے پیدائش کے بعد۔  
 سوم روح کا تعلق بدن سے نمونے کی حالت میں کہ ایک طرح سے اسے بدن  
 سے تعلق ہوتا ہے اور ایک طرح سے جدائی ہوتی ہے۔ چہرہ روح کا تعلق  
 بدن سے برزخ میں۔ کیونکہ اگرچہ روح اس سے جدا ہوتی ہے۔ مگر ایسا فراق  
 کی نہیں ہوتا کہ اسے بدن کی طرف بالکل التماس نہ رہے۔ اور وہ ہوا جا دینے  
 و آثار میں آیا ہے کہ بدن اپنے مردہ دینی بھائی کی قبر پر کہڑے اور اسے  
 سلام کہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کی روح اس کی طرف لوٹا دیتا ہے یہاں تک کہ وہ تمام  
 کا جواب دیتا ہے۔ وہ ایک خاص اعادہ ہے جو قیامت سے پہلے بدن کی حیات کا  
 موجب نہیں۔ یہ پنجم روح کا تعلق بدن سے قیامت کے دن۔ یہ تعلق سب تعلقوں  
 سے اکمل ہے اور پہلے انواع تعلق کو اس سے کچھ نسبت نہیں۔ کیونکہ یہ ایسا تعلق  
 ہے کہ جس کے ساتھ بدن نہ موت کو قبول کرے گا اور نہ فساد کو۔ تیسری آیت  
 جو یہ ہے نہ گور ہے کہ اللہ تعالیٰ اس روح کو روک دیتا ہے جس پر موت کا حکم  
 ہو چکا۔ سو یہ اس امر کا ثبوت نہیں کہ روح اپنے مردہ بدن کی طرف کشش قوت  
 میں عارضی طور پر اس طرح لوٹا جائے کہ ایسی حیات کا موجب نہ ہو جو دنیا میں  
 ہوتی ہے۔ جس طرح سورہہ وسعہ کی حیات حال کے وہ زندہ ہوتا ہے جسے جاننے

والے کی حیات سے منظر ہوتی ہے (کیونکہ نیند موت کی بہن ہے) اور سونے والے  
 پر حیات کے اطلاق کی نافی نہیں ہوتی۔ اسی طرح اعادہ روح کے وقت میت  
 کی حیات زندہ کی حیات سے منظر ہوتی ہے۔ اور یہ ایسی حیات ہوتی ہے  
 کہ میت پر موت کے اطلاق کی نافی نہیں ہوتی۔ بلکہ یہ ایک حالت موت و  
 حیات کے بین بین ہے جیسا کہ نیند ان دونوں کے بین بین ہے۔ اس تقریر  
 پر غور کرنے سے بہت سے اشکال دور ہو سکتے ہیں۔ (کتاب المروح ص ۶۹-۷۰)  
 شیخ الاسلام تقی الدین سبکی یوں تحریر فرماتے ہیں۔ وقولہ تعالیٰ۔ و احييتنا  
 اثنتین اُمی حیاة المسألة فی القبر و حیاة الحشر لانہما حیاتان عرفوا  
 الله بهما و الحیاة الاولى فی الدنیا لم يعرفوا الله بها (شفا الملتزم۔  
 باب تاسع۔ فصل ثالث)۔ ترجمہ اللہ تعالیٰ کا قول (اور تو زندگی دے  
 چکا ہم کو دوبار) یعنی قبر میں سوال کی زندگی اور حشر کی زندگی کیونکہ یہ دو  
 زندگیاں وہ ہیں کہ جن سے اُن کفار نے اللہ کو پہچانا۔ اور دنیا میں پہلی زندگی  
 اس گنہگاروں نے اللہ کو نہ پہچانا انتہی۔ شیخ ابن حجر کی ہمت ہے کہ انسان کی حیات  
 پچہ بار ہے۔ (۱) یوم السبت میں جب کہ وہ پشت آدم سے چھوٹنے والوں کی مانند  
 نکالے گئے۔ اور کہا جاتا ہے کہ یہ دو دن ہوا۔ اور کہا گیا ہے کہ وہ ارواح بلا  
 اجسام تھیں۔ مگر اہل سنت کے نزدیک حق یہ ہے کہ وہ اجسام سے مرکب تھیں۔  
 بعض کہتے ہیں کہ اس سے انکار کیا ہے۔ اور بیضاوی وغیرہ سے تعجب ہے کہ  
 وہ اس سے موافق ہے حالانکہ بعض ائمہ نے فرمایا ہے کہ اس سے انکار کرنا دین

محمّد و اٰلہٖ وَاٰلہٖ سَلَامٌ عَلَیْہِمْ وَاَشْہَدُکُمْ عَلَیْ اَنْفُسِہُمْ  
 الشَّہَادَۃَ بِرَبِّکُمْ وَاَمَّا اَمْرٌ شَہِدَہٗ رَنَّا (امرات)۔ ترجمہ ہم اور جب وقت نکال تیرے رب نے  
 آدم پیش کی پھر یہ ہے ان کا۔ داد اذکر دایاں سے ان کی جان پر کیا میں نہیں ہوں رب  
 تمہارا۔ ہر حال البتہ ہم قائل ہیں۔



میں اتحاد ہے۔ (۲) حیات دنیوی جسے ہر ایک جانتا ہے۔ (۳) قبریں منکر و نکیر کے  
 سرور کے لئے زندہ کرنا۔ (۴) احیاء ابراہیمی جس وقت کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام  
 علیہ السلام نے بیت المقدس شریف کی تعمیر کے وقت بچا رکھا تھا۔ اولا ان  
 مرتبہ قد بنی اکم بیتا فی حور الحدیث (دیکھو تمہارے رب نے تمہارے واسطے  
 ایک گھر بنا دیا۔ پس تم اس کا حج کرو)۔ (۵) احیاء محمدی۔ امام شعیری (مترقی شیعہ)  
 نے کتاب تنجیہ فی علم التذکیر میں (اس لئے جسے میں سے) و صاحب ذکر میں لکھا  
 ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام و علیہ السلام نے عرض کی۔ یا رب میں  
 انورات میں ایک امت دیکھتا ہوں کہ جن کی انجیلیں ان کے سینوں میں ہیں۔ وہ  
 کون ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی امت ہے۔  
 پھر اللہ تعالیٰ اس امت محمدیہ کے خصال قبیلہ بیان کر کے لکھا یہاں تک کہ حضرت  
 موسیٰ ان کی ملاقات کے مشتاق ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تو ان کو نہ  
 ملے گا۔ لیکن اگر چاہے۔ تو میں تجھ کو ان کی آواز پر اسنادیتا ہوں۔ پس ذاباک  
 نے امت محمدیہ سے صحابہ المسلمون و السلام کو پکارا حالانکہ وہ اپنے آباء و اجداد  
 کی پشتوں میں تھے۔ دو دو بولے۔ ایہک یا ربنا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ  
 تمہارے سوال کرنے سے پہلے میں نے تم کو عطا کر دیا۔ اور شمشاد نے اپنے پہلے  
 تم کو بخش دیا۔ امام شعیری نے اسے ذکر کیا ہے اور اس سے استدلال کیا ہے۔  
 (۶) احیاء ابدی یعنی ہمیشہ کی زندگی جب کہ موت و بچ کی بات کی اور کہا جائے کہ  
 اسے اہل بہشت تمہارے واسطے پیشگی بغیر موت کے ہے۔ اور اسے اہل دوزخ تمہارے

کلمہ داذن لی انتا میں بالبحر یا اذکلمہ رب جاکذا علی تجلی مضارہ یقین من کل حجر  
 عقیقہ (۱) حجر۔ (۲) ترجمہ در بیمار دہ اوگوں میں حج کے واسطے کہ آدمی تیری طرف پائوں  
 چلے اور سورہ ہز کہ دہے دہے اور دہے دہے آئے راہوں دور سے۔ جس آیت کے تحت  
 سورۃ الفراق میں ہے کہ ایک چار پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم نے پکارا کہ تو میرا مقدس فانی یہاں  
 حج کراؤ۔ باپ کی بہشت میں بیٹے کا جن کی قسمت میں حج ہے ایک بار بار بار یا زیادہ

اسے ہمیشگی بغیر موت کے ہے۔ یہ حیاتیں اور موتیں آریہ (رتنا امتنا انتنیں لو  
 احیتنا انتنیں) کے مخالف نہیں۔ کیونکہ یہ قول کفار ہے۔ اگر ہم اس کی صحت  
 کو تسلیم کر لیں۔ تو اس میں حصر نہیں کہ حیات و موت بس دو ہی بار ہوگی۔ لہذا دو  
 سے زیادہ جائز ہو جائیں۔ اور اگر ہم حصر کو بھی تسلیم کر لیں۔ تو حیات و موت کا دوبار  
 ہونا باعتبار قول مشہور بہت جتن سب جانتے ہیں (فتاویٰ حدیثیہ۔ مطبوعہ مصر۔  
 ص ۵۱-۵۲) \*

## دوسرا اعتراض

ابن حزم کا دوسرا اعتراض حدیث براء بن عازب پر ہے جو سنن ابی داؤد میں  
 ہے۔ اور وہ اعتراض بدین الفاظ ہے۔ ولما یأت قط عن رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم فی خبر یحییٰ بن سوادح المرقی تزدا لی اجسادہ عند المسئلة  
 واولیٰ ذلک عنہ علیہ السلام لقننا بہ ناذلا یحییٰ فلا یملک ان یقول  
 وانما النفرہ فی الزیادۃ من رد اارواح المنہال بن عمرو وحادو  
 لایس بالتوی ترکا۔ شجبة ونبیرہ وسمائر الاخبار الثابتة علی خلاف  
 ذلک وحاد الذی قنا ہوا ذی صحر ایضا عن الصوابیۃ رضی اللہ عنہم۔  
 (کتاب الفہم۔ جز ۱۔ ص ۱۰۰)۔ ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 کسی شخص حدیث میں یہ نہیں آیا کہ مردوں کی روحیں بدلوں کی طرف بولٹتی جاتی ہیں  
 کہ یہ امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوتا۔ تو ہم اس کے قائل ہوتے۔ چونکہ  
 یہ ثابت نہیں۔ اس لئے کسی شخصے جائز نہیں کہ اس کا قائل ہو۔ قبر میں سوال کے وقت  
 کہ اگر روح کا ذکر فقہ منہال بن عمرو نے کیا ہے اور وہ قوی نہیں۔ شجہ وغیرہ سنے  
 اسے ترک کر دیا ہے۔ باقی تمام حدیث ثابتہ اس کے خلاف ہیں جو ہم کہا ہی جا رہے ہیں۔

## جواب

علامہ ابن قیم نے اس اعتراض کا یوں جواب دیا ہے کہ ابن حزم نے جو یہ کہا کہ



یہ حدیث صحیح نہیں کیونکہ صرف منہال بن عمرو ہی نے اسے روایت کیا ہے اور وہ  
 قوی نہیں۔ سو اس کا یہ قول ہرزہ سرائی ہے۔ کیونکہ یہ حدیث صحیح ہے۔ اس میں  
 کوئی شک نہیں۔ اور زاذان کے علاوہ اسے براہ بن عازب سے ایک جہانت نے  
 روایت کیا ہے جن میں عدی بن ثابت اور محمد بن عقیبہ اور مجاہد ہیں۔ چنانچہ  
 حافظ ابو عبید اللہ بن مندہ (متوفی ۳۹۵ھ) نے کتاب المروج والنفس  
 میں بروایت عدی بن مسند متصل (اخبرنا محمد بن یعقوب بن یوسف ثنا  
 محمد بن اسحاق الصفا رانا ابو النضر ہاشم بن القاسم حدیثنا عیسیٰ  
 بن المسیب عن عدی بن ثابت عن البراء بن عازب) نقل کیا ہے۔ کہ  
 ایک الموت مومن کی روح کو قبض کر لے کے بعد مرثیٰ تک پہنچاتا ہے۔ وہاں اس کا نام  
 علیین میں لکھا جاتا ہے۔ اور خدا حکم دیتا ہے کہ میرے بندے کو اس کے خواب گاہ  
 میں لے جاؤ کیونکہ میں نے ان سے وعدہ کیا ہے کہ میں نے ان کو مٹی سے پیدا کیا اور  
 پھر مٹی میں ان کو پہنچاؤں گا اور مٹی ہی میں سے ایک اور دفن ان کو نکالوں گا۔  
 اس کے بعد یہ الفاظ ہیں۔ ذیرد الی مصیبتہ فیاتیلہ منکر وکبر شیان  
 الاموات یا نیا بہما ویفحصان الارض با شمار دھما شجاسانہ ثم  
 یقال لہ یا ہذا من ربک الحدیث (پس وہ اپنے خواب گاہ کی طرف لوٹا یا جاتا  
 ہے۔ پھر منکر اور نکیر پہنچے و انتوں سے زمین کو چیرتے ہوئے اور اپنے بالوں سے  
 زمین کو کھودتے ہوئے اس کے پاس آتے ہیں اور گتے بٹھاتے ہیں۔ پھر اس سے  
 پوچھا جاتا ہے اے فداں تیرا رب کون ہے۔ الحدیث ہے۔ اس حدیث کو امام  
 احمد اور محمود بن غنیہ و غیرہ نے ابو النضر سے روایت کیا ہے۔ اس روایت  
 میں یہ الفاظ ہیں۔ ان اہل روح تعاد الی القبر وان المذکیات یجلب  
 المیت ویستنطقانہ (روحیں قبروں کی طرف لوٹائی جاتی ہیں۔ اور دو فرشتے  
 مردے کو بٹھاتے ہیں اور اسے بلاتے ہیں)۔ چنانچہ مندہ نے اس حدیث کو  
 محمد بن سلیم کے طریق سے اس نے ضعیف جزوی سے اس نے چاہر سے اس نے

بر اعد بن عذاب سے روایت کیا ہے۔ روایت مجاہد میں مومن کی روح کے زکر کے بعد  
 کافر کی نسبت یہ الفاظ ہیں۔ اذ اخرجہ الکافر فی قبرہ اتاہ منکر و نذیر فیجلسا  
 فیہ وکان لہ من ربک فیقول لا ادری فیقولان لہ لادریۃ فیضربا نذیر  
 ضربہ فیصیر دھا دائم یعاد فیجلس الحدیث (جب کافر قبر میں دفن کیا جاتا ہے  
 تو منکر اور نذیر اس کے پاس آتے ہیں۔ اور اُسے بٹھاتے ہیں اور اس سے پوچھتے  
 ہیں کہ تیرا رب کون ہے۔ وہ کہتا ہے۔ میں نہیں جانتا۔ پس وہ اُسے کہتے ہیں تو نے  
 نہ جانا اور اُسے ایسی بار بار تہمتیں کہ وہ خاکستر ہو جاتا ہے۔ پھر اسے درست کر کے  
 بٹھایا جاتا ہے الحدیث)۔ غرض یہ حدیث ثابت و مشہور و مستفیض ہے۔ اور  
 حناکہ حدیث کی ایک مباحث نے اس کو صحیح کہا ہے۔ اور آئندہ حدیث میں سے  
 کوئی ایسا معلوم نہیں ہوتا جس نے اس میں ملحق کیا ہو۔ بلکہ اس کو اپنی کتابوں میں نقل  
 کیا ہے اور اسے قبول کیا ہے۔ اور عذاب و نعیم قبر۔ سوال منکر و نذیر۔ قبض ارواح۔  
 اور ارواح کے اللہ کے سامنے پہنچنے اور پھر قبر میں واپس آنے کے بارے میں اس کو  
 اصول دیں میں سے ایک اصل قرار دیا ہے۔ چنانچہ کلام یہ کہ زاذان کے علاوہ  
 اس حدیث کو عذی بن ثابت اور مجاہد بن جبر اور محمد بن عقبہ و غیرہ نے برابر  
 بن عازب سے روایت کیا ہے۔ اور امام دارقطنی نے ایک طریقہ و رسالے میں اس  
 حدیث کے طریقوں کو جمع کیا ہے۔ زاذان ثنات میں سے ہے جس نے اکابر صحابہ  
 سے تشریح و غیرہ رضی اللہ عنہم سے حدیثیں روایت کی ہیں اور صحیح مسلم کے راویوں میں  
 سے ہے۔ شیخ بن معین نے کہا کہ وہ وثقہ ہے۔ حمید بن ہمالیہ جب زاذان کی نسبت  
 پوچھا گیا۔ تو جواب دیا کہ ثقہ ہے۔ ایسے راویوں کی نسبت سوال نہ کرنا چاہئے۔ ابن  
 عذی نے کہا کہ زاذان جب ثقہ ہے روایت کرے۔ تو اس کی حدیثیں لایا میں بہا ہیں۔  
 منہال بن عمر کی نسبت جو ابن حزم نے کہا کہ اس کی زیادت (فتنہ و حسد و حسد)  
 کو اس نے روایت کیا ہے اور اسے ضعیف بتایا۔ سو یہ درست نہیں۔ لیکن منہال  
 ثقہ و معروف ہے۔ چنانچہ ابن سیرین کا قول ہے کہ منہال ثقہ ہے۔ اور علی



کہا کہ وہ کوئی ثقہ ہے اور بڑی سے بڑی بات جو اس کی نسبت بیان کی گئی ہے  
 یہ ہے کہ اس کے گھر سے گانے کی آواز سنی گئی۔ مگر یہ امر اس کی روایت میں  
 موجب قبح نہیں اور اس کی حدیث کے ترک کرنے کا باعث نہیں ہو سکتا۔ لہذا  
 ابن حزم کی تصنیف لاشیء ہت کیونکہ اس نے بجز قعود کے تصنیف کی کوئی وجہ  
 نہیں بتائی۔ اور ہم نے بیان کر دیا کہ وہ زیادت نہ کورہ کے ساتھ متفرد نہیں  
 بلکہ اس کے علاوہ اوروں نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ اور وہ سب کے سب  
 صحیح حدیثیں ہیں جن میں کوئی نقص نہیں۔ ابن حزم کے سوا کسی اور نے یہ جرح  
 کی ہے کہ زاذان نے حضرت ابراہیم سے صحیح نہیں کیا۔ مگر یہ درست نہیں۔ کیونکہ  
 ابو غوانہ اسفرائینی نے اسے اپنی صحیح میں بالاسناد روایت کیا ہے اور کہا ہے  
 عن ابی عمر زاذان الکندی قال سمعت البراء بن عازب۔ اور حافظ  
 ابن مندہ نے کہا کہ یہ اسناد متصل مشہور ہے۔ اسے ایک جماعت نے حضرت  
 ابراہیم سے روایت کیا ہے۔ اگر ہم حدیث ابراہیم سے قطع نظر بھی کریں۔ تو باقی احادیث  
 صحیحہ اس میں صریح ہیں۔ مثلاً حدیث ابن ابی ذئب عن عمار بن عمرو بن  
 عطیاء عن سعید بن یسار عن ابی ہریرہ جس میں روح بخیشہ کے لئے آسمان  
 کے دروازے نہ کھلنے کے بعد یوں مذکور ہے۔ فتوصل بیت السماء والارض فقتل  
 الى القبر فجلس الربى استلم في قبره غير فرغ العديۃ۔ پس وہ آسمان و  
 زمین کے درمیان پیشی جاتی ہے۔ پس قبر کی طرف آتی ہے۔ پس ایک آدمی اپنی قبر میں  
 بے خوف بیٹھتا ہے (حدیث)۔ حافظ ابو نعیم نے کہا کہ اس حدیث ابی ہریرہ کے  
 ناقلین کی عدالت پر اتفاق ہے۔ چنانچہ امام بخاری و امام مسلم دونوں ابن ابی ذئب  
 اور محمد بن عمرو بن قسار اور سعید بن یسار پر متفق ہیں اور یہ دونوں ائمہ  
 پر ہیں۔ اور اس حدیث ابی ہریرہ کو بڑے بڑے متقدمین (مثلاً ابن کثیر) نے  
 اور عبد الرحیم بن ابراہیم نے ابن ابی ذئب سے روایت کیا ہے۔ حافظ ابن مندہ  
 نے اسناد روح کے بیوت میں ایک اور حدیث بالاسناد متصل ارشاد حضرت انس

بن الحسن تنعم بن یزید النیسابوری ثنا حماد بن قیدار ثنا حماد بن الفضل  
 عن یزید بن عبد الرحمن الصائغ البلیغی عن النضر بن عمار عن ابن  
 عباس (تعل کی بت جس میں یہ الفاظ ہیں۔ فیدخلون ذلك الروح بین  
 جسدہ واکفانہ) (پس فرشتے اس روح کو اس کے بدن اور کھنکھ کے درمیان  
 داخل کرتے ہیں۔ ابن تیمیہ نے کہا کہ احادیث صحیحہ متواترہ اس امر پر دلالت کرتی  
 ہیں کہ منکر و نکیر کے سوال کے وقت روح بدن کی طرف لوٹائی جاتی ہے۔ اور روح  
 کے بغیر بدن سے سوال ایک گروہ کا قول ہے۔ جس کو جمہور تسلیم نہیں کرتے۔ اس  
 گروہ کے مقابلے میں دوسرا گروہ کہتا ہے کہ سوال تو روح سے ہوتا ہے نہ کہ  
 بدن سے۔ ابن مرہ و ابن حزم وغیرہ اسی کے قائل ہیں۔ مگر یہ دونوں گروہ  
 نقلی پر ہیں۔ اور احادیث صحیحہ ان کی تردید کر رہی ہیں۔ اور اگر سوال فقط  
 روح سے ہوتا۔ تو قبر کو روح سے کوئی اختصاص نہ ہوتا۔ (تفہیم کے لئے  
 دیکھو کتاب الروح صفحہ ۲ تا ۸)۔ حدیث زیر بحث کی نسبت شیخ الاسلام  
 محمد بن عبد بن سبک کی ہے کہ اس کو ائمہ حدیث کی ایک جماعت نے اپنی مسندوں  
 میں روایت کیا ہے جن میں امام احمد اور عبد بن حمید اور علی بن معبد (کتاب  
 الامت والحدیث میں) وغیرہ ہیں۔ اور ان سب کے اسناد کے راوی ثقہ ہیں۔  
 ابن حزم نے اس حدیث میں منہال بن عمرو کے سبب کلام کیا ہے۔ اور یہ کلام  
 بے سود ہے۔ کیونکہ منہال بن عمرو صحیح بخاری کے راویوں میں سے ہے۔ اور کئی  
 آئمہ نے اسے ثقہ کہا ہے جن میں سے یحییٰ بن معین ہیں۔ اور اس میں کلام اس  
 جماعت سے ہے کہ امام شعبہ نے اسے ترک کر دیا ہے۔ اور عبد الرحمن بن مہدی نے  
 کہا کہ شعبہ کے ترک کی وجہ یہ ہے کہ شعبہ نے اس کے گزشتہ راک کے ساتھ  
 قرائت کی آواز سنی۔ جب یہ سبب معلوم ہو گیا۔ تو شعبہ کا اس کو ترک کرنا مضہر  
 نہیں۔ کیونکہ مقلدوں کی ایک جماعت اس کی ایانت کی قائل ہے۔ اور اس قسم  
 کی جس چیز میں اختلاف ہے اس سے روایت و شہادت رد نہیں ہو سکتی بالخصوص



جبکہ یہ معلوم نہیں کہ وہ آواز منہال کی تھی۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کے گھر میں کسی اور کی آواز ہو اور اُسے اس کا علم نہ ہو۔ حاصل کلام یہ کہ اس قدح کی کوئی وجہ نہیں۔ اور منہال بن عمرو کے نقد ہونے میں کوئی شک نہیں۔ وہ ان راویوں میں سے ہیں جن کی حدیث سے احتجاج ہو سکتا ہے۔ اور منہال بن عمرو کے سبب اعادہ روح کے انکار و تضعیف کے کوئی معنی نہیں جبکہ باقی احادیث متفق علیہا سماع و کلام اور قعود و غیرہ پر دلالت کرتی ہیں جو مستلزم حیات و عود روح ہیں۔ امام بخاری نے شرح السنہ میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردہ جو تیوں کی آواز سُنتا ہے جس وقت لوگ دفن کر کے اس سے پیٹھے پھیرتے ہیں۔ پھر وہ بٹھایا جاتا ہے۔ اور اس کا کفن اس کی گردن میں ڈالا جاتا ہے۔ پھر سوال کیا جاتا ہے۔ اور قبروں میں حیات کے ثبوت پر اہل سنت کا اجماع ہے۔ امام الحرمین عبد الملک بن عبد اللہ جوینی (متوفی ۳۸۰ھ) نے شامل فی اصول الدین میں کہا کہ سلف امت کا اس امر پر اتفاق ہے کہ قبر کا عذاب اور قبروں میں مردوں کا زندہ کیا جانا اور جسموں میں ردحوں کا پھر ڈال جانا ثابت ہے (شفاء القتام باب تاسع۔ فصل ثانی)۔

## منکرین کے اعتراضات

عذاب و نعیم قبر کے منکرین کہتے ہیں کہ مومن کے لئے قبر کا ستر گز لمبا اور ستر گز چوڑا ہو جانا اور کافر کے لئے اتنا تنگ ہو جانا کہ اس کی پسلیاں ٹوٹ جائیں۔ نقاب مشاہدہ ہے۔ اگر قبر کو کھود کر دیکھا جائے۔ تو مردہ پر عذاب کا کوئی نشان دیکھنے میں نہیں آتا۔ اور قبر اتنی سی لمبی جوڑی نظر آتی ہے جس قدر کہ پہلے کھودی گئی تھی۔ اور فرشتوں کے زمین چیر کر منہ کا بھی کوئی نشان نہیں ملتا۔ میت کا تنگ لحد میں سوال کے لئے بٹھایا جانا بھی غیر متداول ہے۔ اگر دفن کر کے

وقت ہم میت کے سینے پر پارہ یا رائی کا دانہ رکھ دیں۔ تو دوبارہ کھودنے پر بدستور اسی طرح پلٹے ہیں۔ اگر ہم میت کو کئی دن اپنے ساتھ رکھ چھوڑیں۔ تو ہم فرشتوں اور میت کا کوئی سوال و جواب نہیں سنتے۔ یہ بھی سمجھ میں نہیں آتا کہ چار پلٹے تو عذاب قبر کو سن لیں اور انسان و جن نہ سنیں۔ بھلا جو شخص جلا کر رکھ ہو جائے یا ڈوب کر مر جائے یا جسے درندہ کھا جائے۔ اُسے عذاب قبر کیوں کر ہو سکتا ہے۔

## جواب

ہم ذیل میں کتاب الروح سے چند اقتباسات درج کرتے ہیں جن سے عترتِ خدایا بالاکا جواب مفہوم ہو جائے گا۔

اِنَّ اللّٰهَ سَجَّامٌ فَرَجَعِلَ الدَّوْرَ تَلَا قَادَارَ الدُّنْيَا دَارَ الْاٰخِرَةِ وَ دَارَ الْقَرَارِ وَ جَعَلَ لِكُلِّ دَارٍ اَحْكَامًا مَّا تَخْتَصِرُ بِهَا وَ رَكِبَ هَٰذَا الْاِنْسَانُ مِنْ بَدَنٍ وَ نَفْسٍ وَ جَعَلَ اَحْكَامَ دَارِ الدُّنْيَا عَلَى الْاَبْدَانِ وَ الْاَرْوَاحِ بِحَالِهَا وَ لِهَٰذَا جَعَلَ اَحْكَامَ الشَّيْءِ بِمَرْتَبَةٍ عَلَى مَا يَظْهَرُ مِنْ حَرَكَاتِ اللِّسَانِ وَ الْجَوَارِحِ وَ اِنْ اَضْمَرَتْ النُّفُوسُ خَلْفًا وَ جَعَلَ اَحْكَامَ الْبَرْزَخِ عَلَى الْاَمْرِ وَ اَحْ وَ الْاَبْدَانِ تَبْعًا لَهَا فَمَا تَبَعَتْ الْاَرْوَاحُ الْاَبْدَانِ فِي اَحْكَامِ الدُّنْيَا قَاتَلَتْ بِاَلْمِهَا وَ التَّمَذَّتْ بِرَاحَتِهَا وَ كَانَتْ هِيَ الَّتِي يَاشُرُتْ اَسْبَابُ النِّعَمِ وَ الْعَذَابِ تَبَعَتْ الْاَبْدَانِ الْاَمْرَ وَ اَحْ فِي نَعِيْمِهَا وَ عَذَابِهَا وَ الْاَرْوَاحُ جِيئَتْ هِيَ الَّتِي تَبَاشُرُ الْعَذَابِ وَ التَّعْيِيْدُ الْاَبْدَانِ هُنَا ظَاهِرٌ وَ الْاَرْوَاحُ خَفِيَّةٌ وَ الْاَبْدَانِ كَالْقُبُورِ لَهَا وَ الْاَرْوَاحُ هُنَا ظَاهِرٌ وَ الْاَبْدَانِ خَفِيَّةٌ فِي قُبُورِهَا فَجَرَى اَحْكَامُ الْبَرْزَخِ عَلَى الْاَمْرِ وَ اَحْ فَتَسْرِعُ اِلَى اَبْدَانِهَا نَعِيْمًا وَ عَذَابًا كَمَا تَجْرَى اَحْكَامُ الدُّنْيَا عَلَى الْاَبْدَانِ فَتَسْرِعُ اِلَى اَرْوَاحِهَا نَعِيْمًا وَ عَذَابًا فَحَقُّهُ تَعْيِيْدُ الْمَوْضِعِ عَلَيَّهَا وَ اَمْرُهَا كَمَا يَنْبَغِي يَزِيْلُ عَنْهَا كُلُّ اَشْدَلٍ وَ يَرُدُّ عَلَيْكَ مِنْ



[illegible]

[illegible]



ان يسمعكم من عذاب القبر ما اجمع ولما كانت هذه الحكمة منفية في حق البهائم  
 سمعت ذلك وادركته كما حدث برسول الله صلى الله عليه وسلم بفيلته  
 وكادت تلقيه لما مر بمن يعذب في قبره (كتاب الروح - ص ١٠٥-١٠٦) -  
 ان الله سبحانه وتعالى يحدث في هذه الدار ما هو اعجب من ذلك  
 فهذا اجبريل كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم ويمثل له رجلا  
 فيكلمه بكلام يسمعه ومن الى جانب النبي صلى الله عليه وسلم لا يراه  
 ولا يسمعه وكذلك غيره من الانبياء واجيانا بآتيه الوحي في مثل صلوات  
 الجبريل ولا يسمعه غيره من الملائكة وهؤلاء الجن يتكلمون بالاسماء  
 المرفوعة يتنادون لا نسمعهم وقد كانت الملائكة تضرب الكفار بالسياط  
 وتضرب رقابهم وتقيم بهم والمسلمون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم  
 والله سبحانه قد جيب بنى آدم عن كثير مما يحدث في الارض وهو بينهم  
 وقد كان جبريل يقرئ النبي صلى الله عليه وسلم ويدارسه القرآن والملائكة  
 لا يسمعوناه وكيف يستنكرون يعرف الله سبحانه ويقر بقدرته ان يحدث  
 حوادث بصرف عنها احوار من خلقه حكمة منه ورحمة بهم لا تضر  
 لا يطيقون مروياتها وسماعها والعبد اضعف بصرا وسمعا من ان يثبت  
 لمشاهدة عذاب القبر وكثير ممن اشهدوا الله ذلك صدق ونشئ عليه  
 ولم ينتفع بالعيش زمنا وبعضهم كشف قناع قلبه فمات وكيف ينكر  
 في الحكمة الالهية اسباب غطاء يحول بين المكلفين وبين مشاهد  
 ذلك حتى اذا كشف الغطاء سراوه وشاهدوا عيانا ثم ان العبد قاصد  
 ان يزيل الزييق والخرذل من عين الميت وحسنه ثم يردده بسرعته فكيف  
 يجهز عنه الملك وكيف لا يتقدم عليه من هو على كل شيء قدير وكيف تبرز  
 قهرته عن ابقائه في عينيه وعلى صدره لا يقط عنه وصل قيا من  
 امر البرزخ على ما يشاهد في الدنيا الا من الجهل والفتنة وال

كاذب اصدق الصادقين وتجزئ رب العالمين وذلك غاية الجهل  
 والظلم واذا كان احدا يمكنه توسعة القبر عشرة اذرع وصاتعة  
 ذراع واكثر ملوكا وعرضا وعمقا ويستتر توسيعه عن الناس ويطلع  
 عليه من يشاء فكيف يجزئ رب العالمين ان يوسع ما يشاء ويستتر ذلك  
 عن اعين بني آدم فيراة بنو آدم نبيقا وهو اوسع شيئا والطيبه سر بها  
 واعظمه اضاءة ونورا وهم لا يدرون ذلك وسر المسئلة ان هذه  
 التوسعة والتضييق والتخثرة والنار ليس من جنس المعمود في هذا  
 العالم والله سبحانه انما اشهد بني آدم في هذه الارام ما كان فيها ومنها  
 فاما ما كان من امر الآخرة فقد اسبب عليه الغطاء ليكون الاقرار  
 به والايمان سببا لسعادتهم فاذا كشف عنهم الغطاء صلب بمانا مشاهدا  
 فلو كان الميت بين الناس موضوعا لم يختص ان ياتي به الملكان وليس الا  
 من غير ان يشتر الحاضرون بذلك ويحجبهما من غير ان يسمعا كلامه  
 ويخبر بانه من غير ان يشاهد الحاضرون حشره وهذا الواحد منا  
 ينام الى جنب صاحبه فيعذب في النوم ويحشر ويألم وليس غير المستيقظ  
 يخبر من ذلك النية وقد سرت اثر الضرب والالام الى جسده ومن  
 اعظم الجهل استبعاد شق الموت الارض والجر وقد جعلها الله سببا في  
 له كالحواء والطير ولا يلزم من تجبها للجسام الكثيفة ان تتولى فيها  
 جميعا قد مر واحا اللطيفة وهل هذا الا من افسد القياس وبهذا  
 وامثاله كذبت الرسل ملوات الله وسعته عليهم - (كتاب الروح -  
 المسئلة) -

انه غير متشع ان ترد الادر واحا الى المصائب والفرق والجهنم  
 الانشراح الان ذلك الرد نوع آخر غير المصير وفيه الشرح والطيب  
 المسكوت والمبهور احياء واهلهم معهم ولا تشتر بعتياتهم ومن



تفرقت اجزاء ذرة لا يمتنع على من حوز على كل شيء قد يران يحصل للروح  
اقتصاراً بتلك الاجزاء على تباعد ما بينها وقربه ويكون في تلك  
الاجزاء شعور بنوع من الالام واللذة واذا كان الله سبحانه ودها  
قد جعل في الجادات شعوراً وادراكاً لتبعية ربها وبقائه وتبعية الجوارح  
من خشيتها وتبعية له الجبال والشجر والتبعية المحسوس والمياه  
البنات قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون  
تسبيحهم - ولو كان التسبيح موجراً لكانت على ربها فاعلموا ان  
لا تفقهون تسبيحهم فان كل اقل يفقه ولا تفهم على ما انها تتال  
تعالى اذا سخرنا الجبال معها ليبتحن بالشمس والاشراق - والذلاله  
على الصانع لا تختص بهذين الوقتين - وكذلك قوله تعالى يا ايها  
اولي الابصار - والذلاله لا تختص معينه وحده وكذب على الله من قال  
الترويب رجع العمدي فان هذا يكون لكل مصوت وقال تعالى الم تر ان الله  
تعالى يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم  
والجبال والشجر والذواب وكثير من الناس - والذلاله على الصانع لا تختص  
بكثير من الناس وقال تعالى الم تر ان الله يسجد له من في السموات والارض  
بالنبي صافات كل قد علم مسدته وتبعية - فوجد صلاته وتبعية حقيقه  
بعلمها لله وان جرد ما الى اهلون المكذبون وقد اخبر تعالى عن الجبال ان  
بعضها يزول من مكانه ويستند من خشيقه وقد اخبر عن الارض والسموات  
انها يا زمان له اي يستمعان كذب - وانما خاضعاً خاضعاً به واخذ  
جوابه فقال لهما اتيا طوعاً او كرها قلنا اتينا طائعين وقد كان التسبيح يسجد  
تسبيح السلام وهو في كل سمعوا خضعوا لربهم في السجود فاذا كانت هذه  
الاجسام فيها الاحساس والشعور فالاجسام التي كانت خبيث الروح والحياة  
اولي بذلك وقد اشهد الله سبحانه عباداً في هذه الدنيا حياة كرامة

الی بدن قدر فارقته الروحه فکلمه ومشی واکل وشرب وتزوج وولد له  
 کما آتیت فخرجوا من دیارهم وحضر الموت فقل لهم انتم موتوا ثم  
 احیاءم او آتیت مرقی قریة وحر خاویة علی سرر شفا قال انما یحیی  
 هذه الله بعد موتها فاما الله انما مائتة عام شوب بعثته قال کبر لیلته قال  
 لیلته یومنا وبعث یوم - وکتیل بنی اسرائیل او آتیت قال لیس فی  
 لی نؤمن لک حق فخری الله جبرک فماتهم اقل ثم یسبهم من بعد فماتهم و  
 کما اب الکذف وکتیفة ابراهیم فی التپیور الاسریة فاذن عذ الیایة  
 المتأمة الی هذه الایساد بعد ما برکت با برکت ذکیف یستد علی قدرته  
 الباء ان یحید الیها بعد موتها حیاة ما غایر مستترة لا یستد علیها  
 امرها فیها ویستد لیسها بریدین بها او یغیبها بالیها واما انما هذا  
 الاثر د تکریب وعتاد وعتاد و بالیة الذی فیه (کتاب الیوم وکتاب الیوم)

### مکرم

الله تعالیٰ نے تین درجے بنائے ہیں - دارالدنیا - دار البرزخ - دار القرار  
 اور ہر ایک دار کے لئے ایسے احکام بنائے ہیں جو اُن کے مقتضی ہیں - انسان  
 کو اس لئے بدلتا ہے روح جسے کہتے ہیں بنایا - اور دار الدنیا کے احکام بدلتے ہیں  
 کہتے ہیں درجوں کو ان کے تابع بنایا - لہذا احکام شرع ظاہر حرکات و سکنات و  
 جوارح پر مرتب کئے خواہ اندر میں ہیں ان کے خلاف منکر ہے - اور احکام پر مرتب  
 روحوں پر بار حق کے اور بدلتوں کو ان کے تابع بنایا - جس طرح ایک زمین  
 میں رو جس بدلتوں کے تابع ہیں - پس بدلتوں کے حکم سے ان کو الم اور بدلتوں کو  
 راحت سے ان کو راحت ملتی ہے - اور بدن کا اسباب پر مرتب و شراب کے  
 مباشرت میں اسکی جوارح کے لئے - اب میں بدن روح کے تابع ہیں - مستقیم  
 و مباشرت میں اسکی جوارح کے لئے - اب میں بدن روح کے تابع ہیں - مستقیم



اور بدن ان کے لئے قبروں کی مانند ہیں۔ مگر برزخ میں روحیں ظاہر اور بدن قبروں  
 میں پوشیدہ ہیں۔ احکام برزخ روحوں پر جاری ہوتے ہیں۔ اور عذاب و نعیم  
 ان کی وساطت سے بدلوں کی طرف سرایت کرتا ہے۔ جیسا کہ دنیا کے احکام بدلوں  
 پر جاری ہوتے ہیں۔ اور عذاب و نعیم روحوں کی طرف سرایت کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ  
 نے اپنے لطف و رحمت اور ہدایت سے دنیا میں ہمیں اس کا ایک نمونہ دکھا دیا ہے  
 وہ کیا؟ سونے والے کا حال۔ کیونکہ خواب میں انسان کو جو نعیم یا عذاب حاصل  
 ہوتا ہے وہ اصل میں روح پر جاری ہوتا ہے۔ اور بدن اس کے تابع ہوتا ہے  
 اور بعض دفعہ وہ ایسا قوی ہوتا ہے کہ اس کی تاثیر بدن پر مشاہدہ سے بھی  
 آتی ہے۔ مثلاً سونے والا خواب میں دیکھتا ہے کہ اُسے مار پڑی ہے۔ وہ صبح  
 کو اٹھتا ہے۔ اور ضرب کا اثر اس کے جسم پر عیاں ہوتا ہے۔ اسی طرح وہ خواب  
 میں کھاتا ہے یا پیتا ہے۔ پھر جاگ اٹھتا ہے۔ اور کھانے پینے کا اثر اپنے منہ  
 میں پاتا ہے۔ اور اس سے جھوک اور پیاس دور ہو جاتی ہے۔ اس سے عجیب یہ  
 ہے کہ بعض دفعہ سونے والا اپنی نیند میں اٹھتا ہے۔ کسی کو مارتا ہے۔ کسی کو پکارتا  
 ہے اور کسی کو ہٹاتا ہے گویا کہ وہ جاگنے والا ہے حالانکہ وہ سونے والا ہوتا ہے۔  
 اُسے مار وغیرہ میں سے کسی کا شعور نہیں ہوتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حکم چونکہ  
 روح پر جاری ہے۔ اس لئے روح نے خارج سے بدن سے مدد لی۔ اگر وہ بدن  
 میں داخل ہو جاتی۔ تو وہ جاگ اٹھتا اور ان امور کا احساس کرتا۔ پس جس طرح  
 سونے والے کی روح تکلیف یا راحت پاتی ہے۔ اور وہ بالتبع بدن کو پہنچتی ہے۔  
 اسی طرح برزخ میں ہوتا ہے۔ بلکہ برزخ میں اس سے بڑھکر ہوتا ہے۔ کیونکہ  
 برزخ میں روح کا تجرذ زیادہ کامل اور زیادہ قوی ہوتا ہے۔ اور بدن سے بھی  
 اس کا تعلق ہوتا ہے۔ کیونکہ بدن سے اس کا تعلق بالکل منقطع نہیں ہوتا۔ جب  
 مشر اجساد کا دن ہوگا اور لوگ قبروں سے اٹھیں گے۔ تو حکم اور عذاب و نعیم  
 روحوں اور بدلوں پر ظاہر اور بالعمالت ہوں گے۔ اگر اس بات کو کما حقہ

سمجھ لیا جائے۔ تو ظاہر ہو جائے گا کہ قبر کا عذاب یا نعیم اور اس کا کشادہ یا تنگ  
 ہونا اور اس کا میت کو دبانا اور اس کا آگ کا گرٹھا یا بہشت کا باغ ہونا جیسا  
 کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بالکل عقل کے مطابق اور حق ہے۔  
 اور اس میں ذرا بھی شک نہیں۔ جس کو اس کا تسلیم کرنا مشکل نظر آئے۔ اس کی  
 وجہ اس کی سمجھ کا فقور اور علم کی کمی ہے۔ جیسا کہ کسی شاعر نے کہا ہے  
 ہیں کتنے صحیح کو غلط کہنے والے۔ سمجھ کے ہیں ناقص وہ خود ہی بیمار کے  
 اور اس سے بھی عجیب بات یہ ہے کہ دو شخص ایک بستر پر سو رہے ہیں۔ ایک  
 کی روح راحت میں ہوتی ہے وہ جاگ اٹھتا ہے۔ تو راحت کا اثر اس کے  
 بدن پر ہوتا ہے۔ اور دوسرے کی روح عذاب میں ہوتی ہے۔ وہ جاگ اٹھتا ہے  
 تو عذاب کا اثر اس کے بدن پر ہوتا ہے۔ مگر ایک کو دوسرے کے حال سے بالکل  
 خبر نہیں ہوتی۔ برزخ کا حال اس سے عجیب ہے۔ (کتاب الروح لابن القيم۔  
 ص ۱۰۳-۱۰۴)۔

جب مردہ نوحہ میں رکھا جاتا ہے۔ اور اس پر مٹی ڈال دی جاتی ہے۔ تو مٹی فرشتوں  
 کو اس کے پاس آگے نہیں روک سکتی۔ بلکہ اگر پتھر کو گھس دکر اس میں مردے کو  
 رک دیا جائے اور رائیگ سے بند کر دیا جائے۔ تو پھر بھی فرشتے اس کے پاس آنے  
 سے نہیں رُک سکتے۔ کیونکہ یہ اجسام کثیفہ روحوں کے گزرنے کو نہیں روک  
 سکتے۔ بلکہ جنوں کو نہیں روک سکتے۔ بلکہ اللہ پاک نے پتھر اور مٹی کو فرشتوں کے لئے  
 ایسا بنایا ہے جیسا کہ ہوا پرندوں کے لئے ہے۔ اور قبر کا فراخ و کشادہ ہونا  
 روح کے لئے بالذات ہے اور بدن کے لئے بالتبع ہے۔ لہذا بدن ایک ماتحت سے  
 تکیا ہے۔ حالانکہ روح کی تبعیت سے اس کے لئے قبر کا کشادہ یا تنگ کشاد  
 ہوتی ہے۔ رُک قبر کا دبانا یہاں تک کہ مردوں کے بعض اجزاء شکست ہو جائیں۔ سو  
 یہ جس عقل و فطرت کے خلاف نہیں۔ اگر فرض کر لیا جائے کہ کسی نے ایک مردے  
 کی قبر گھس دی اور اس کی پسیلیوں کو بدستور پایا۔ تو یہ اس امر کا مانع نہیں کہ









قدرت کو پہچانتا ہے۔ وہ انکار نہیں کر سکتا کہ خدا ایسے حوادث پیدا کرتا ہے جو اپنی بعض  
 خلقت کی نظر سے بنا بر حکمت و رحمت پوشیدہ رکھتا ہے۔ کیونکہ وہ ان کے دیکھنے  
 اور سننے کی طاقت نہیں رکھتے۔ انسان کی بصیر و سمع ایسی قوی نہیں کہ عذاب قبر کے  
 مشاہدہ سے اس کے آگے ثابت رہ سکے۔ کہتے ہیں کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے اس کا مشاہدہ  
 کرا دیا۔ مگر وہ مبہوش ہو گئے۔ اور زیادہ دیر تک زندہ نہ رہے۔ اور بعض کا تو دل  
 ٹکا پردہ پھٹ گیا اور رگئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے جو مکلفین اور مشاہدہ عذاب  
 قبر کے درمیان ایک پردہ حائل گمراہی ہے جسے کہ اگر وہ دور کر دیا جائے تو آنکھ سے  
 دیکھ لیں اس میں حکمت الہی سے کون انکار کر سکتا ہے۔ دیگر آگے جب بندہ اس بات  
 پر قادر ہے کہ پارے یارائی کے دلنے کو میت کی آنکھ یا سینے سے اٹھالے اور پھر  
 جلدی سے وہیں رکھ دے۔ تو فرشتہ ایسا کیوں نہیں کر سکتا۔ اور وہ قادر مطلق  
 خدا کس لئے اس پر قادر نہیں۔ اور اس کی قدرت کس لئے اس سے عاجز ہے کہ پارے  
 یارائی کے دانے کو اس کی آنکھ میں یا سینے پر رہنے دے اور گرنے نہ دے۔ برزخ  
 کو دنیا پر قیاس کرنا محض جہالت اور گمراہی ہے۔ اور اس اصدق الصداقین علیہ السلام  
 علیہ وسلم کو جھٹلانا اور رب العالمین کو جہالتنا پر لے دینے کی نادانی اور ظلم  
 ہے۔ جب بندہ کہ لئے ممکن ہے کہ قبر کو طول و عرض و عمق میں دس گز یا سو گز  
 یا زیادہ کشادہ کر دے اور اسے لوگوں سے پوشیدہ رکھے۔ اور جسے چاہے  
 بتا دے۔ تو رب العالمین اس سے کیونکر عاجز ہو سکتا ہے کہ قبر کو جس کے لئے  
 جتنا چاہے کشادہ کر دے۔ اور اُن سے بنی آدم کی فطرتوں سے پوشیدہ رکھ کر انہیں  
 تنگ دکھائی دیتی ہو۔ حالانکہ وہ نہایت ہی کشادہ اور خوشیوار دار لبر نورانی ہو  
 اور وہ ان امور میں سے کچھ بھی نہ دیکھیں۔ اس مسئلے میں راز یہ ہے کہ یہ کشادگی  
 و تنگی اور نورانیت و تاریکی وہ نہیں جو ہم اس دنیا میں دیکھتے ہیں۔ اللہ پاک نے  
 بنی آدم کو دنیا میں وہی دکھایا ہے جو اس میں ہے اور اسی سے ہے۔ مگر جو امر آخرت  
 ہے اس پر پردہ ڈال دیا ہے تاکہ اس پر ایمان لانا ان کی سعادت کا باعث ہو

جب وہ پردہ اٹھا دیا جائے گا۔ تو پھر عیان و محسوس ہو جائے گا۔ اگر مردہ لوگوں کے درمیان رکھا جائے۔ تو یہ محال نہیں کہ وہ فرشتے اگر اس سے سوال کریں اور فرشتوں کو معلوم نہ ہو۔ اور میت ان کو جواب دے اور حاضرین نہ سنیں۔ اور وہ میت کو ماریں اور حاضرین کو ان کی ضرب نظر نہ آئے۔ دیکھتے ہیں کہ ایک شخص اپنے ساتھی کے پہلو میں سو رہا ہے۔ اور خواب میں ضرب و الم سہما ہے جس کا اثر اس کے بدن تک پہنچا ہے۔ مگر جاگنے والے کو اس کی کچھ خبر نہیں ہوتی۔ فرشتے جو زمین اور پتھر کو چیر کر قبر میں آجاتے ہیں اسے بھید سمجھنا بڑی جہالت ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے زمین اور پتھر فرشتوں کے لئے ایسے بنائے ہیں جیسا کہ ہوا پرند و لی کے لئے ہے۔ زمین اور پتھر اگر اجسام کثیفہ کو اپنے اندر داخل ہونے سے روکتے ہیں۔ تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ارواح لطیفہ کو بھی داخل ہونے سے روکتے ہیں۔ یہ نہایت ہی غلط قیاس ہے۔ ایسے ہی قیاس مستند سے منکرین اللہ کے پیغمبروں کی تکذیب کرتے ہیں۔ (کتاب الروح - ۱۱۵-۱۱۶)

یہ امر محال نہیں کہ مصلوب و غریق و حریق کی طرف رو میں لوٹائی جائیں اور زمین ان کا علم نہ ہو۔ کیونکہ یہ غیر معبودانہ ایک امر ہی طرح کا ہوتا ہے۔ دیکھتے جو اشتیاق میں پیوستہ ہوں یا مکتے کی حالت میں ہوں۔ ان کی رو میں ان کے بدنوں میں ہوتی ہیں۔ مگر ہم کو زندہ معلوم نہیں ہوتا۔ جس مردہ کے اجزاء و پرانہ ہوتے ہو گئے ہوں۔ قادر مطلق نہ لکھ سکے کہ روح کو ان اجزاء سے باوجود تباہ و قرب سے اتصال بخشتے۔ اور ان اجزاء میں ایک طرح کے الم و لذت کا شعور پیدا ہو جائے۔ جب اللہ تعالیٰ نے جہاد کو شعور و ادراک عطا کیا ہے کہ جس سے وہ اپنے رب کی پاکی بولتے ہیں اور پتھر اس کے درستہ گر پڑتے ہیں۔ اور پتھر اور درخت اس کے آگے سجدہ کرتے ہیں۔ اور کھجور اور پانی اور نباتات سب اس کی پاکی بولتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَإِنْ يَنْتَهِیْ

تشریح - اور کوئی چیز نہیں جو نہیں بولتی خوبیاں اس کی۔ لیکن تم نہیں سمجھتے

ان کا بولنا۔ (بنی اسرائیل - ۸) - ۱۳



اَلَا يَسْتَعِزُّ بِمَسْئِلِهِ وَلٰكِنْ لَا تَقْضٰهُنَّ لَنَسْبِيْهِمْ عَمَّا - اگر تسبیح سے صرف یہی

مراد ہوتی کہ سب چیزیں اپنے صانع پر ولایت کرتی ہیں۔ تو خدا بول نہ فرماتا۔

تو کیا یہ تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے۔ کہیر کہ ہر عقل صانع پر ان کی ولایت کو سمجھتا ہے۔

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اِنَّا نَجْعَلُ مَا نَالِ الْجِبَالِ مَتَنَةً لِّسَبِّحْتَنَ بِالْحَشِيِّ وَ

اَلَا تَشْرَاقُ۔ اور صانع پر ولایت ان دو وقتوں سے خاص نہیں ہے۔ اسی طرح اللہ

تعالیٰ کا قول ہے۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَاسُخًا لِّمَا تُدْعَوْنَ

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے خاص نہیں۔ اور جس نے کہا کہ تائید

کے معنی آواز کا لوٹنا (گوئی) ہے وہ اللہ پر جھوٹ بولا۔ کہہ کہ پہاڑوں میں

پہاڑوں والے کی آواز سے گونج پیدا ہوتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔

اَلَا تَرٰۤى اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَن يُّدْعٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَن فِى الْاَرْضِ وَ الَّذِیْنَ

اَلَا تَرٰۤى اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَن يُّدْعٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَن فِى الْاَرْضِ وَ الَّذِیْنَ

یہ دیکھتے ہیں کہ زمین پر کون سے خاص نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ اَلَا تَرٰۤى

اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَن يُّدْعٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَن فِى الْاَرْضِ وَ الَّذِیْنَ

اَلَا تَرٰۤى اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَن يُّدْعٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَن فِى الْاَرْضِ وَ الَّذِیْنَ

اَلَا تَرٰۤى اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَن يُّدْعٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَن فِى الْاَرْضِ وَ الَّذِیْنَ

اَلَا تَرٰۤى اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَن يُّدْعٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَن فِى الْاَرْضِ وَ الَّذِیْنَ

اَلَا تَرٰۤى اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَن يُّدْعٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَن فِى الْاَرْضِ وَ الَّذِیْنَ

اَلَا تَرٰۤى اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَن يُّدْعٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَن فِى الْاَرْضِ وَ الَّذِیْنَ

اَلَا تَرٰۤى اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَن يُّدْعٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَن فِى الْاَرْضِ وَ الَّذِیْنَ

اَلَا تَرٰۤى اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَن يُّدْعٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَن فِى الْاَرْضِ وَ الَّذِیْنَ

اَلَا تَرٰۤى اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ مَن يُّدْعٰى فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَن فِى الْاَرْضِ وَ الَّذِیْنَ

اللہ کے ڈر سے گر پڑتے ہیں۔ اور اس نے زمین و آسمان کی نسبت خبر دی ہے کہ وہ اس کا کلام سنتے ہیں۔ جب خدا نے ان دونوں سے خطاب کیا۔ تو انہوں نے اُس خطاب کو سنا اور اس کا جواب اچھا دیا۔ فَكَانَ لَهَا وَلِلْآخَرِينَ مِنْ آثَرِهَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَافًا يَعْنِي - اور صوابہ کرام رضی اللہ عنہم عظام کی تسبیح سنا کرتے تھے جس طل میں کہ وہ کیا جاتا تھا۔ اور انہوں نے مسجد نبوی میں کعبہ کے خشک تنے کی آواز سن لی۔ پس جب ان اجسام میں احساس و شعور ہے۔ تو ان اجسام میں بطریق اولیٰ ہونا چاہئے جن میں روح اور حیات تھی۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس دنیا میں ایسے مزدور رکھے کہ ان کی طرف حیات کاملہ کا اعادہ کر کے دکھادیا جس سے روح جدا ہو گئی تھی۔ پس اس نے قہر کیا۔ اور چنا۔ اور کھایا پیا۔ اور نکاح کیا اور اس سے اولاد ہوئی۔ چنانچہ ”وہ لوگ جو پہلے اپنے گھروں سے اور وہ ہزاروں تھے موت کے ڈر سے۔ پھر کہا اللہ نے اُن کو مریاؤ۔ پھر اُن کو زندہ کر دیا۔“ کیا چاہتے وہ شخص کہ گزرا ایک شہر پر اور وہ گر پڑا تھا اپنی چمکتوں پر۔ بولا کہاں جاؤں گا اس کو اللہ مر گئے پیچھے۔ پھر مار رکھا اس شخص کو اللہ نے سویرس۔ پھر اٹھایا اس کو۔ کہا تو کتنی دیر رہا۔ بولا میں رہا ایک دن یا دن سے کچھ کم یا اور جیسے بنی اسرائیل کا فتنیل۔ یا جیسے وہ لوگ جنہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا۔ ”ہم یقین نہ کریں گے تیرا جب تک

کے ترجمہ خبر کیا اُس کو اور زمین کو۔ آؤ دونوں خوشی سے یا زور سے۔ وہ بولے ہم آئے خوشی سے (حشر بیدہ - ع)

۱۱۱ دیکھو سورۃ بقرہ - ع ۳۱ -

۱۱۲ دیکھو سورۃ بقرہ - ع ۳۵ -

۱۱۳ دیکھو سورۃ بقرہ - ع ۳۶ -

۱۱۴ دیکھو سورۃ بقرہ - ع ۳۷ -



نہ دیکھیں اللہ کو سامنے۔ پس اللہ نے ان کو مار دیا۔ پھر موت پہنچے ان کو دیا  
 اور جیسے اس کتاب کہتے ہیں اور جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نبینا و علیہ السلام  
 کا چار پرندوں کو زندہ کرنے کا قصہ۔ پس جب اللہ تعالیٰ نے ان کو اجسام کی  
 طرف جبکہ وہ موت سے ٹھٹھکے ہوئے تھے کمال حیات کا اعادہ فرمایا۔  
 تو اس کی قدرت کے لئے یہ کیونکر ممکن ہو سکتا ہے کہ موت کے بعد بدلوں کی  
 طرف ایک غیر مستقر حیات کا اعادہ کرے جس سے کہ وہ ان میں اپنے سکون کو  
 پورا کرے۔ اور ان کو کو پا کرے اور ان کے اعمال کے موافق عذاب یا راحت  
 دے۔ اس سے انکار کرنا بے دلیل و غناد و جھوٹ ہے وباللہ التوفیق  
 (کتاب الروح - شان ۱۱)۔

بیان بالا سے اس اعتراض کا جواب بھی ظاہر ہے کہ ہمیشہ یہ آیت کہ قبر  
 میں کا فر کو تنائو سے سانب کا نہیں گئے۔ مگر نظر کوئی نہیں آتا۔ پس اس قسم کے  
 دیگر مسائل کی طرح اس مسئلے میں بھی ہمیں بقول امام غزالی (متوفی ۵۰۵ھ)  
 تصدیق کرنی چاہیے کہ سانب قبر میں موجود ہیں اور کا فر کو کھاتے رہتے ہیں  
 لیکن ہم ان کو دیکھ نہیں سکتے۔ کیونکہ یہ آتش و سور و منکونہ کے مشابہ ہیں۔  
 مصالحت نہیں رکھتی۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ صحابہ کرام باوجود نہ دیکھنے کے حضرت  
 جبریلؑ کے نزول پر ایمان رکھتے تھے۔ اور ان کا ایمان تھا کہ حضور اقدس  
 علیہ السلام و ستم اس فرشتہ کو دیکھتے تھے۔ اگر تم اس بات پر ایمان نہیں رکھتے  
 تو تمہیں چاہیے کہ پہلے وہی اور فرشتوں پر اصل ایمان کو درست کرو پھر  
 یہ زیادہ ضروری ہے۔ اور اگر تم اس پر ایمان رکھتے ہو اور جائز سمجھتے ہو کہ  
 حضور اقدس علیہ السلام ایک شے کو دیکھ لیں جو امت کو نظر نہ آئے۔

۱۔ دیکھو سورہ کہف - ۱۲۔

۲۔ دیکھو سورہ بقرہ - ۳۵ - ۴۱۔

تو پھر مردے کی صورت میں اس امر کو جائز کیوں نہیں سمجھتے۔ جس طرح فرشتہ آدمیوں کی حیوانوں کے مشابہ نہیں۔ اسی طرح وہ سانپ جو قبر میں کافر کو کھاٹے ہیں اس دنیا کے سانپوں کی جنس سے نہیں۔ بلکہ وہ اور ہی جنس ہیں۔ اور اور ہی جنس سے ان کا ادراک ہو سکتا ہے۔ (جنت اللہ بالانعم مطبوعہ مصر۔ جزو اول۔ مسئلہ)۔

## پہلے کا باب

### برزخ کا عذاب و نعیم قرآن کا باب

قبر کے عذاب و نعیم کو برزخ کا عذاب و نعیم بھی کہتے ہیں۔ اور اس سے مراد وہ ہے جو موت اور آخرت کے مابین ہر تاربت۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔  
وَمِنْ قَوْلِهِمْ كَرِهَ خُرَاجُ الْمُتَشَكِّكِينَ (اور ان کے تو کچھ برزخ سے  
جس کے لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے)۔ یہ عذاب و نعیم قرآن سے ثابت ہے جیسا کہ آیات ذیل سے ظاہر ہے۔

وَلَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ اَوْ الْمَسَ اَوْ الْحُمَ اَوْ شَيْئًا مِمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ  
فَلَمَّا كَانَتْ اُولَىٰ اَنذَرْتُهُمْ يَوْمَئِذٍ عَذَابًا اَلِيمًا  
فَتَجَزَّوْنَ عَذَابَ الْاُولٰٓئِیْنَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ عَلٰٓی اَن تَعْلَمُوْا  
مَخَارِقَ الْمَوْتِ وَ كُنْتُمْ عَنْ اٰیٰتِہٖ  
اَسْتَكْبَرُوْنَ (الانعام - ۹۱)۔

اور کبھی تو دیکھتے ہو وقت و الم و بیماری کی چیزیں نہیں، اور فرشتہ مائدہ کھرا رہتا ہے  
ہیں نہ خود اپنی جان۔ آج تم کو جزا ہے گی  
ذلت کی اور اس پر کہ کہتے تھے اللہ پر  
جسوس باتیں۔ اور اس کی آیتوں سے  
تکبر کرتے تھے۔



یہ ظالموں سے موت کے وقت خطاب ہے اور فرشتہ خبر دے رہے ہیں کہ آج تم کو ذلت کا عذاب دیا جائے گا۔ اگر اس سے مراد قیامت کے دن کا عذاب ہوتا۔ تو الیوم تجزون (آج تم کو جزائے گی) صحیح نہ ہوتا۔

پھر بچا لیا موت کو اللہ نے برے دائوں سے جو کرتے تھے۔ اور اللہ پر افرعون لوں پر بری طرح کا عذاب۔ اگ ہے کہ دیکھا دیتے ہیں ان کو صبح اور شام اور جس دن اٹھے گی قیامت۔ داخل کرو فرعون لوں سخت سے سخت عذاب میں۔

(۱۲) فَوَقَّعَهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُودُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ (مومن - ع)

یہاں برزخ اور قیامت ہر دو کے عذاب کا ذکر صریح موجود ہے۔ موضح القرآن میں ہے۔ یہ عالم قبر کا حال ہے۔ کافر کو اس کا ٹھکانا دیکھا جاتا ہے۔ اور قیامت کو اس میں داخل ہوگا۔ اور مومن کو بہشت۔

سو تو چسپور دے ان کو جب تک میں اپنے دن سے کہ جس میں ان پر کڑا کا پر لے گا۔ جس دن کام نہ آوے گا ان کو ان کا داؤ کچھ اور نہ ان کو بد دینے کی۔ اور ان گناہگاروں کو ایسا عذاب ہے اس سے کہ وہ بہت لوگ نہیں جانتے۔

(۱۳) فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۚ يَوْمَ لَا يُخَفِّى عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (طور - ع)

یہاں عذابِ بادون ذالک سے مراد عذابِ برزخ ہے (دیکھو تفسیر منشور السید) اور البتہ یہ دیکھتے ہیں ان کو ادا نے عذاب میں سے دوسرے اس بڑے عذاب سے کہ شاید وہ پھر آویں۔

(۱۴) وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَلَدِّ دُونَ الْعَذَابِ الْأَلَدِّ لَعَنَّا ۚ يَرْجِعُونَ (سجدہ - ع)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جو جہانِ اُمتہ اور ترجمان القرآن ہیں اسی آیت

سے بوجہ وقت نظر عذاب قبر بھی ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دو غذاؤں کی خبر دی ہے اونے اور اکبر۔ پھر بتایا ہے کہ ان کو اونے کا بعض چکنا یا جائے گا تاکہ باز آئیں۔ پس معلوم ہوا کہ اونے میں سے بقیہ باقی ہے جو عذاب دنیا کے جہنم کے اور یہی عذاب جہنم ہے۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے سن العذاب الا دنی (اونے عذاب میں سے) فرمایا اور یوں نہ فرمایا و لنذیقنہم العذاب الا دنی (اور البتہ ہم چکنا میں گئے ان کو عذاب اونے) فتامل کتاب الریح (صفحہ ۱۲۲)۔

پھر کیوں نہیں جس وقت جاں پہنچے حلق کو اور تم اُس وقت دیکھتے ہو۔ اور ہم اس کے پاس ہیں تم سے زیادہ۔ پر تم نہیں دیکھتے۔ پھر کیوں نہیں اگر تم نہیں کہیں کہ حکم میں کیوں نہیں پھر لیتے اُس کو اگر ہو تم سے۔ سو جو اگر وہ ہوا پاس والوں میں تو راحت ہے اور روزی ہے اور باغ نعمت کا۔ اور جو اگر وہ ہوا دہنے والوں میں۔ تو سہاٹی پہنچے تجھ کو دہنے والوں۔ اور جو اگر وہ ہوا جھٹلنے والوں بہکوں میں۔ تو مہمانی ہے جتنا پانی اور داخل ہونا آگ میں جیسے شک جہاں بات پہنچا ہے لائق یقین کے۔ سو بول پاکی اپنے رب بڑے کے نام سے۔

(۱) فَلَوْلَا إِذَا بَلَغْتَ الْهُلُومَ ۚ  
وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ۚ وَتَحْسُرُونَ  
أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ۚ  
فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۚ  
تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ  
فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْرِبِينَ ۚ  
فَسَوْخٌ وَمَرَمَازٌ ۚ وَرَجَعَتْ نَفْسٌ  
وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۚ  
فَسَلَامٌ لَّكَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۚ  
وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُلْكِ بَيْتِ  
الضَّالِّينَ ۚ فَتَرْكُ قَتْلِهِمْ ۚ  
وَتَضْلِيلَةُ بَعِيثِهِ ۚ إِنَّ هَذَا لَكُنْ  
سَعَتٌ الْيَقِينِ ۚ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ  
الْعَلِيِّ الْعَلِيِّ (واقفہ - ۶)

ان آیتوں میں موت کے بعد روحوں کے احکام مذکور ہیں۔ اور ان کی تین قسمیں ہیں۔ اس سورۃ کے شروع میں قیامت کے دن روحوں کے احکام مذکور ہو چکے



ہو چکے ہیں اور ان کی کہیں تین قسمیں بتائی گئی ہیں۔

(۱) يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ  
ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً  
فَادْخُلِي فِي عِبَادِنَا ذَٰلِكَ وَأَدْخُلِي جَنَّتِنَا  
(سورہ فجر)

اس ہی چین پھر سے پھر پہل اپنے رب کی  
طرف۔ تو اس سے راضی وہ بخود سے  
راضی پھر مل میرے بندوں میں اور  
داخل ہو میرے بہشت میں۔

اس امر میں اختلاف ہے کہ روح جس سے یہ حالت پاک ہوتا ہے یا ہوتے بعد کے  
نزدیک قیامت کے دن ہو گا۔ اور ایک گروہ کے نزدیک موت کے وقت ہوتا ہے  
ظاہر قول اخیر کا مؤید ہے۔ اور حدیث براد میں امام احمد کی روایت میں اسی کی  
تائید بدیں الفاظ ہے۔ ایتما النفس الطيبة اخرجی الی مغفرة من ربہ  
و من حواء یعنی پاک المیت مومن کی روح جس سے کہتا ہے کہ اے پاک جان! اللہ کی  
بخشنش اور رضا کی طرف نکل آ۔

(۲) سَنُعَذِّبُكُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرْجِعُونَ  
إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ (توبہ - ۲۵)

ان کو ہم عذاب کر میں گے دوبارہ پھر پھر  
جاویں گے بڑے عذاب میں۔

اس آیت میں دوبارہ کی تفسیر میں اختلاف ہے حضرت ربیع رضی اللہ عنہ فرماتے  
ہیں کہ دوبارہ عذاب یوں ہے کہ ایک بار دنیا میں اور ایک بار قبر میں ہو گا۔ اور  
پھر عذاب عظیم یعنی عذاب دوزخ قیامت کو ہو گا۔ (تفسیر درمنثور ج ۱ ص ۱۷۱)  
جز ثالث - ص ۱۷۱

قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَفَلَا تَهْتَفُ بِدُعَاؤِنَا  
ثُمَّ تَرْجِعُنَا بِغَيْرِ حِسَابٍ  
(ہومن - ع ۲)

ہاں اے رب ہم نے تو موت دے چکے  
ہم کو دوبارہ اور زندگی دے چکے ہم کو دوبارہ  
اب ہم قائل ہوئے اپنے گناہوں کے۔ پھر  
اب بھی بے حساب کو کوئی راہ۔

اس آیت کی تفسیر میں دو موتوں کی نسبت ایک قول یہ ہے کہ دوسری موت دوزخ  
جو قبر میں منکر و نکیر کے سوال کے بعد ہو گی جیسا کہ پہلے آچکا ہے۔ مسائروں میں

ابن ابی امام نے یہی قول اختیار کیا ہے۔

(۹) وَمَنْ أَغْرَبَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ

لَهُ مَعِي شَرًّا مِّنْكَ وَتَحْتَسُرْهُ

يَوْمَ الرِّيبِ مَعِيَ أَغْرَبَ (محلہ - ۶)

اور جس نے منہ پیرا میری یاد سے تو  
اس کو ملوث ہے گزراں تئلی کی اور  
لاویں ہم اُس کو دن قیامت کے اندھا۔

اس آیت میں شس کی گزراں سے مراد مٹا ہے قبر ہے جیسا کہ حدیث مرفوعہ سے ثابت  
ہے۔ (دیکھو در مشورہ - جزء رابع - ص ۱۱۱)

(۱۰) يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا

بِالسُّوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

وَفِي الْآخِرَةِ وَيُنَزِّلُ اللَّهُ الظَّالِمِينَ

وَيَقْعِلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۝ (ابراہیم - ۲۷)

مضبوط کرتا ہے اللہ ایمان والوں کو مضبوط  
بات سے دنیا کی زندگی میں اور آخرت  
میں۔ اور بچد دینہت اللہ کے انصافوں  
کو۔ اور کرہت اللہ جو چاہے۔

حدیث براہین عازبہ میں ہے کہ جب مومن کو قبر میں بٹھا کر فرشتے سوال کرتے  
ہیں۔ تو وہ شہادت دیتے ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود بحق نہیں اور حضرت  
محمد اللہ کے رسول ہیں۔ اس کا شاہد اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے۔ یثبیت اللہ

الذین آمنوا بالآیہ (صحیح بخاری - جزء اول - باب ما جاء فی عذاب النبی)

موضع القرآن میں اس آیت پر یوں لکھا ہے۔ "قبر میں جو کوئی مضبوط بات

کہے گا اُس کا نیاک پاد سے گا۔ اور جو بے بات کہے گا خراب ہو گا۔"

زبیر کہہ رہے ہیں کہ ہم زنت کا عذاب و نعیم قرآن سے ثابت ہے۔ اگر اس عذاب

و نعیم کی تفصیل درکار ہے۔ تو احادیث کی طرف رجوع کرنا چاہئے جن میں سے

بعض میں کتاب میں ہی نقل ہوئی ہیں۔

## باب

مکہ مکرمہ کے عذاب و نعیم کا مرقعہ اور کتبہ

شیخ الاسلام شیخ الدین سیبانی رحمہ اللہ نے جو جنت المودل کے بعد بطور تفسیر ہوں تحریر فرماتے



ہیں۔ وقد عرف بهذا ان حياة جميع الموتي بارواحهم واجسادهم  
 في قبورهم لا شك فيها واستمرار العذاب او النعيم بعد المسئلة  
 لا شك فيه ايضا لما سبق وكون ذلك فيما بعد وقت المسئلة للروح نقلا  
 اولها مع الجسم مما يتوقف على السمع (اشفاء التهام) باب ثاسم - فصل ثلث  
 ترجمہ اس مسئلہ معلوم ہوا کہ تمام مردوں کی حیات اپنی قبروں میں روحوں اور  
 جسموں کے ساتھ ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں۔ اور سوال مندرجہ کے بعد اس  
 عذاب یا نعيم کے دائمی ہونے میں بھی کوئی شک نہیں جیسا کہ پہلے ثابت ہوا۔ اور  
 آیا وہ عذاب یا نعيم سوال کے بعد فقط روح کے لئے ہے یا روح و جسم دونوں  
 کے لئے ہے۔ یہ دلیل سمعی یعنی نقلی پر موقوف ہے۔ انتہی ہے۔

علامہ ابن قیم حنبلی اس مسئلے میں چند اقوال شاذہ و باطلہ ذکر کر کے یہ ثابت کرتے ہیں  
 فاذا عرفت هذه الاقوال الباطلة فلتعلم ان مذهب سلف الامة و  
 ائمتها ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب وان ذلك يحصل برؤ  
 و بدنه وان الروح تبقى بعد مفارقة البدن منفصلة او معذبة و انما  
 تنصل بالبدن احيانا ويحصل له معها النعيم او العذاب ثم اذا كان  
 يوم القيامة الكبرى امتدت الارواح الى الاجساد وقاموا من قبورهم  
 لرب العالمين (كتاب الروح - ص ۳۳۳) ترجمہ جب تو نے یہ اقوال سماع  
 پہچان لئے۔ تو تجھے جاننا چاہئے کہ سلف امت و ائمہ امت کا مذہب یہ ہے کہ آدمی  
 جب مر جاتا ہے۔ تو نعيم یا عذاب میں ہوتا ہے اور یہ اس کی روح اور بدن  
 دونوں کو پہنچتا ہے۔ اور روح بدن سے جدا ہونے کے بعد نعيم یا عذاب میں ہوتی  
 ہے۔ اور کبھی بدن سے نزدیک ہو جاتی ہے۔ اور بدن کہ اس کے ساتھ نعيم یا عذاب  
 پہنچتا ہے۔ پھر جب قیامت کبریٰ کا دن ہوگا۔ تو روحیں بدنوں میں پھر ڈال  
 جائیں گی۔ اور وہ رب العالمین کے آگے اپنی قبروں سے رُکھ کر اپنے رب کے  
 علامہ ابن الہمام حنفی (متوفی ۷۳۳ھ) فرماتے ہیں و بعد اتفق اهل الحق

علی اعادۃ قدر ما یدرک بہ من الحیاۃ تردّد کثیر من الاشاعر و  
 الحنفیۃ فی اعادۃ الروح فمنعوا تلامذہم الروح والحیاۃ الا فی العادۃ  
 ومن الحنفیۃ القائلین بالمعاد الجسد فی من قال بانہ توضیح فیہ الروح  
 و قول من قال اذا صار ترابا یكون روحہ متصلاً بترابہ فیتألم  
 الروح والتراب جميعاً یتمثل قوله بتجرّد الروح وجسمہ نیتہا وقد ذکرنا  
 ان منهم کالما تریدہ واتباعہ من یقول بتجرّدہا لکنہ نقل اثرانہ قیل  
 یا رسول اللہ کیف یوجع اللہ فی القبر ولم یکن فیہ روح فقال کما  
 یوجع سننک وان لم یکن فیہ الروح قال فاخبر ان السنن یوجع لانہ  
 متّصل باللحم وان لم یکن فیہ الروح فکذا بعد الموت لما کان روحہ  
 متّصلاً بجسدہ لا یتوجع الجسد ولا یشتفی ان مرادہ بالتراب اجزاء الجسد  
 ومنہم من اوجب التصدیق بذلک و منع من الاشتغال بالکیفیۃ  
 بل التوفیق الی الخالق عز وجل (کتاب المسائرۃ فی العقائد المتجیمۃ  
 فی آخرتہ - الرکن الرابع: الاصل الاثنان والثالث سؤال منکر وتکبیر و  
 عذاب القبر و نعیمہ) ترجمہ اہل حق کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قبر میں میت  
 میں اس قدر حیات ڈال دی جاتی ہے کہ جس سے وہ دیکھ سکے کہ ادراک کر سکے۔  
 مگر اس امر میں بہت سے اشاعر اور حنفیہ متردد ہیں کہ روح بھی مردے میں ڈالی  
 جاتی ہے۔ اس لئے وہ کہتے ہیں کہ روح اور حیات میں بجز عادت کے تلامذہ نہیں۔

۱۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عقل کی روست روح و حیات میں تلامذہ نہیں۔ یعنی حیات  
 کے منتفی کے لئے روح کا ہونا شرط نہیں۔ ہاں اللہ تعالیٰ نے عادت جاری کر دی ہے  
 کہ جب بدن سے روح کا تعلق ہو جاتا ہے تو وہ بدن میں حیات پیدا کر دیتا ہے۔ لہذا  
 اس گروہ کے نزدیک قبر میں روح کا اندہہ نہیں ہوتا بلکہ بدن میں بطور عادت  
 حیات پیدا ہو جاتی ہے



اور جو حنفیہ مساد جبہانی کے قائل ہیں ان میں سے بعضہ کہتے ہیں کہ میت میں روح ڈالی جاتی ہے۔ مگر جو شافعی کہتا ہے کہ میت جب مٹی ہو جاتی ہے۔ تو اس کی روح اس کی مٹی سے متصل ہوتی ہے لہذا روح اور مٹی دونوں دکھ پاتے ہیں۔ اس کا یہ قول احتمال رکھتا ہے کہ وہ روح کے تعلق کا قائل ہو اور یہ بھی احتمال رکھتا ہے کہ وہ روح کی جہانیت کا قائل ہو۔ اور ہم ذکر کر چکے ہیں کہ حنفیہ میں سے بعضہ مثلاً امام ابو منصور ماتریدی (متوفی ۳۲۰ھ) اور ان کے اتباع روح کے تعلق کے قائل ہیں۔ لیکن امام ماتریدی نے ایک حدیث نقل کی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا۔ یا رسول اللہ قبر میں گوشت کیونکر دکھ پاتا ہے حالانکہ اس میں روح نہیں ہوتی۔ آپ نے فرمایا۔ جس طرح تیرا دانت درد کرتا ہے اگرچہ اس میں روح نہیں ہوتی۔ امام موصوف نے فرمایا کہ حنفیہ و شافعیہ و مالکیہ و حنبلیہ

یہ وہ ہیں جن کے نزدیک روح ایک جسم ہے جیسا کہ پہلے باب میں مفصل بیان ہوا + ۱۲  
روح کے جوہر مجرد ہونے سے یہ مراد ہے کہ روح جسم نہیں۔ اور نہ جسم میں حلول کرنے والی قوت ہے۔ بلکہ بدلے سے اس کا تعلق تدبیر و تصرف کا تعلق ہے جیسا کہ بادشاہ اپنے ملک میں تدبیر و تصرف کرتا ہے اور اس میں حلول کرنے والا نہیں ہوتا + ۱۳

کتاب شیخ کمال بن ابی شریف شافعی (متوفی ۴۸۰ھ) نے اس حدیث کی نسبت لکھی ہے کہ اس کے موضوع ہونے کے نشان ظاہر ہیں (کتاب المسامرة بشرح المسامرة - ۲۳۲)  
عمر عامر ابن الہمام اور محمد بن زین الدین قاسم حنفی نے اس حدیث پر کوئی جرح نہیں کی۔ اور عامر ابوالمعین ثقفی نے بجز امام میں اس سے استدلال کیا ہے (کتاب الجواهر المبینة فی شرح وصیة الامام ابوالمعین ابی حنیفہ امام محمد بن اسکنہ الحنفی - مبدیہ برس دائرة المعارف الذیامیہ جیسہ آباد دکن - حصہ ۱) - لہذا ابن ابی شریف کا استدلال وجہ موضوع خیال کرنا قائل جرح اور غیر مقبول ہے قافہم ۱۳

نے فرمادیا کہ دانست میں درد ہوتا ہے اس لئے کہ وہ گوشت سے متصل ہے۔ اگرچہ  
 اس میں روح نہیں ہوتی۔ اسی طرح موت کے بعد چونکہ مرے کی روح اس کے بدن  
 سے متصل ہوتی ہے۔ اس کے جسم کو الم پہنچتا ہے (اگرچہ اس میں روح نہیں ہوتی)۔  
 اور پوشیدہ نہ رہتا کہ مٹی سے مراد جسم کے چھوٹے ٹکڑے اجزاء ہیں۔ اور خفیہ میں  
 ہے جسے کہتے ہیں کہ قبر کے عذاب و نعیم کی تقسیم واجب ہے۔ مگر اس میں مشغول  
 نہ ہونا چاہئے کہ اتحاد روح اور عذاب و نعیم کا ادراک کیونکر ہو سکتا ہے۔ بلکہ  
 اس کی کیفیت کا علم خالق عزوجل کے حوالہ کرنا چاہئے انتہی۔ علامہ ابن الہمام  
 نے قول (مقول بتجربہ) (روح کے قبر کے قائل ہیں) پر علامہ زین الدین  
 قاسم بن قیسو بننا حنفی (متوفی ۷۸۰ھ) نے یہ حاشیہ لکھی ہے۔ قلت الذی  
 تقدم عن الماتریدی فی الروح الشاہدۃ حالۃ الحیاة واما بعد الموت  
 فلا يختص القول بتجربہ بما بالماتریدی قال الامام القویونی ارواح  
 الکائنات مرہقہ بعبادنا فخذب ارواحها فتألم ذلك الجسد  
 ان الشمس فی السماء ویمرہا فی الارض واما ارواح المؤمنین فی علیین  
 و غیرہ من منہا بالیسد و غیرہ مثل ذلك ألا تری ان الشمس فی  
 السماء وازیرہا فی الارض و ان ذلك الدائم فخرجہ من روحہ و مع ذلك  
 یتألم اذا مات بہا و یعیب بہا راحة حتی یسہم منہا الشاہد فی  
 المنام یدل علیہ قولہ تعالیٰ اللہ یتوفی اہل انجرحین موتہا الذی لہ  
 تمت فیہ حیاہ الا ذکرہ الشیخ ابوالمہدیین النسفی فی اصولہ (کتاب  
 المسامرة بشیخ المسامرة و عن المسامرة ایضا حاشیۃ للشیخ زین الدین  
 قاسم الحنفی۔ منہجہ مصر۔ ص ۳۳۳) تجربہ میں کہتا ہوں۔ امام ماتریدی  
 کہتے ہیں جو پہلے گزرے ہوئے روح کی نسبت تھا جو حیات کی حالت میں ثابت  
 ہو۔ مگر موت کے بعد روح کے قبر کے قائل ہونا امام ماتریدی سے خاص نہیں۔  
 امام قویونی (متوفی ۷۸۰ھ) فرماتے ہیں کہ ان فروع کی روحیں ان کے جسموں



سے منسل ہوتی ہیں۔ پس روحوں کے عذاب سے ان کے جسم دکھ پلٹے ہیں جیسے۔  
 سورج آسمان میں ہے اور اس کی روشنی زمین پر ہے۔ اور مومنوں کی روحیں  
 جلیمن میں ہیں۔ اور ان کا نور ان کے جسم سے منسل ہے۔ اور اس طرح کا ہونا  
 جائز ہے۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ سورج آسمان میں ہے اور اس کی روشنی زمین  
 پر ہے۔ اور اسی طرح سونے والے کا دل ہے کہ اس کی روح نکل جاتی ہے۔ مگر  
 باوجود اس کے روح کے دکھ سے وہ دکھ پاتا ہے۔ اور (روح کی راحت  
 سے) اس کو راحت پہنچتی ہے یہاں تک کہ خواب میں اس کی ہنسی سنی جاتی  
 ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول دلالت کرتا ہے۔ اللہ یتوفی الّا نفس  
 حین مرقھا والقی لم تست فی منامھا الا یہ شیخ ابوالمعین صیون  
 بن محمد نسفی حنفی (متوفی سنہ ۷۸۰ھ) نے اس کو اپنی کتاب اعمول (بکراکم)  
 میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔

بیان بالاسے ایک قابل غور امر جو ثابت ہوا وہ یہ ہے کہ حنفیہ تریہ کے  
 نزدیک میت کی روح کربان سے یا بدن کے اجزائے باقیہ سے اتصال و تعلق  
 رہتا ہے۔ اس لئے برزخ کے عذاب و نعم میں دونوں شریک رہتے ہیں اور  
 میں بھی اسی کی تائید پائی جاتی ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں ہے۔ عن عمر  
 بن العاص قال لابنہ وهو فی سیاق الموت اذا نامت قد تشعبت  
 فامحہ ولانار فاذا دفنتونی فشتوا علی التراب شنائم اقموا حول  
 قبری قدر ما یخرج من وری ویتسم لحمہا حتی استندس بکم واعلموا ماذا انجم  
 بہ رسول ربی رواہ مسلم (کتاب الجنائز۔ باب دفن المیت۔ فصل  
 ثالث)۔ ترجمہ۔ حضرت عمر بن العاص نے نزع کی حالت میں اپنے بیٹے سے کہا  
 جس وقت میں مر جاؤں کوئی نوچہ کرنے والی عورت میرے ساتھ نہ ہو اور نہ تک ہو  
 جب تم مجھے دفن کرو۔ تو مجھ پر نرمی سے تھوڑی تھوڑی مٹی ڈالو۔ پھر میری قبر کے  
 گرد اتنا گھیرنا کہ جتنی دیر میں اوشنی ذبح کی جاتی ہے اور اس کا اثر شست تقسیم کیا

ہاتھ تھکے تاکہ میں تم سے آرام پاؤں اور جان لیں کہ اپنے پروردگار کے فرشتوں  
 کو کیا جواب دوں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ انتہی۔ نرمی و سہولت  
 سے خاک ڈالنے کی وصیت اس واسطے فرمائی کہ میت کو اس چیز سے تکلیف پہنچتی  
 ہے جس سے زندہ کو پہنچتی ہے۔ چنانچہ اشقیۃ اللہات میں ہے۔ پس بہ نرمی و  
 سہولت بینہ ازید بر من خاک را یعنی اندک اندک اندازید و اس اشارت است  
 بآنکہ میت احساس مے کند و دردناک مے شود بآنچہ دردناک مے شود بآن  
 زندہ انتہی۔ مشکوٰۃ میں ہے۔ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کسر عظم المیت کسر حیار و اہ مالک  
 و ابوداؤد و ابن ماجہ (باب دفن المیت)۔ ترجمہ حضرت عائشہ رضی اللہ  
 عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردے کی ہڈی  
 توڑنا اس کی حالت حیات میں ہڈی توڑنے کی مثل ہے۔ اس کو امام مالک اور  
 ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے انتہی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا  
 کہ زندہ جس چیز سے دکھ سکھ پاتا ہے اسی سے مردہ بھی الم و راحت پاتا ہے  
 اشقیۃ اللہات میں اس کے تحت میں یوں لکھا ہے۔ ابن عبد البر (مالکی) کہتے  
 است کہ ازینجا مستفاد مے گردد کہ میت متالم مے گردد بکلیع آنچہ متالم مے گردد  
 بدال حی و لازم این است کہ متلمذ ذکر و دیتمام آنچہ متلمذ مے شود بدال  
 زندہ انتہی۔ مسند امام احمد بن حنبل میں ہے حدیثنا عبد اللہ بن مسعود بنی  
 ثنا مسد بن جعفر قال ثنا شعبۃ عن محمد بن عبد الرحمن الانصاری  
 قال قال لی عمرۃ اعلیٰ ثعلبۃ من الرضک ادفن فیہا فانی سمعت  
 عائشۃ تقول کسر عظم المیت مثل کسر عظم النبی قال محمد وکان مولی  
 من اهل المدینۃ یحییٰ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 ترجمہ ماردیں۔ صنف (تہجمہ)۔ وراثت کی ہم کو عبد اللہ نے کہ حدیث کی مجھ  
 کو میرے باپ نے کہ حدیث کی ہم کو محمد بن جعفر نے کہا کہ حدیث کی ہم کو شعبہ نے



محمد بن عبدالرحمن سے کہ کہا مجھ نے۔ مجھ سے حضرت عمرہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ مجھے  
اپنی زمین میں سے ایک ٹکڑا دو کہ میں اس میں دفن کی جاؤں۔ کیونکہ میں نے  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ کہتے سنا ہے کہ مردے کی ہڈی توڑنا زندقہ سے  
کی ہڈی توڑنے کی مثل ہے۔ کہا مجھ نے کہ اہل مدینہ میں سے ایک آزاد کردہ  
نظام اس کو روایت کرتا تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور وہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے انتہی۔ حضرت عمرہ کا ایک قطعہ زمین اپنے دفن ہونے کے لئے  
مانگنا اس وجہ سے تھا کہ اگر کسی کی مملوکہ زمین میں دفن ہو جائیں۔ تو  
شاید مالک ان کی لاش کو نکال دے اور اس طرح انہیں تکلیف پہنچے۔ مشکوٰۃ  
شریف میں ہے۔ عن عمرو بن حزم قال رأی النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم متکئاً علی قبر فقال لا تؤذ صاحب هذا القبر اولا تؤذ  
روای احمد (باب دفن المیت)۔ ترجمہ حضرت عمرو بن حزم فرماتے  
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر پر گئیے لگائے دیکھا۔ آپ نے فرمایا۔  
اس قبر والے کو اذیت نہ دو۔ فرمایا اس کو اذیت نہ دے۔ اس کو امام احمد نے  
روایت کیا ہے۔ انہی الاموات میں ہے۔ شاید کہ مراد آنست کہ روح  
وسے ناخوش میدانے اور راضی نیست ہو کر دن پر قبر سے از حجت تفسیر سے  
انمانت واستغناء را بوسے واللہ اعلم الخ انتہی۔ واما وہ قاضیخان (ستون) سے  
میں ہے۔ پھر لا قلعۃ القلب والمشیق من المقبرة فان کان یا بساً  
لا یاس بل لا ندم ما دام رطباً یبتر فیؤنس المیت۔ یعنی مقبرہ کے  
سے دینہ میں اور گھاس ناگھاڑنا ماروہ ہے۔ اگر خشک ہو۔ تو پتہ درہمیں  
کیونکہ جب تک سبز و تازہ رہتی ہے۔ وہ شیعہ بڑھتی ہے پس میت کو اللہ  
آرام دیتی ہے۔ انتہی۔

# پہلے باب

## مذبح و روح کا مقام

جہانمہ ابن قیم نے لکھا ہے کہ برزخ میں روحوں کے مقام مختلف ہوتے ہیں۔  
 (۱) بعض روہیں اعلیٰ علیہن میں ملائکہ میں ہیں۔ اور وہ انبیاء کی  
 روہیں ہیں مساوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین۔ اور ان کے منازل متنوع و متنوع  
 ہیں جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں اُن کو دیکھا۔

(۲) بعض روہیں سبز پرندوں کے پوتوں میں ہیں جو بہشت میں چرتے ہیں  
 جہاں پہلے جہنم میں تھے۔ اور یہ بعض شہیدوں کی روہیں ہیں۔ سب شہیدوں  
 کی نہیں کیونکہ شہیدوں میں ایسے بھی ہیں جن کی روہیں قرض و غیر کے سبب

جہنم میں داخل ہر سہ سے روکی جاتی ہیں۔ چنانچہ مسند میں تھوہ بن عبد اللہ  
 بن جحش سے روایت ہے۔ کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
 میں عرض کی۔ یا رسول اللہ اگر میں ذرا کی راہ میں شہید ہو جاؤں۔ تو مجھے  
 کیا ملے گا۔ فرمایا۔ بہشت۔ جب وہ شخص واپس آئے لگا۔ تو آپ

نے فرمایا۔ مگر کسی قرض اس کے ذمہ نہ ہو۔ مجھے ابھی حضرت جبریل نے یہ  
 آہستہ بتایا ہے۔ (۳) بعض بہشت کے دروازے پر دو کی جاتی ہیں جیسا کہ

ایک حدیث میں ہے کہ میں نے تمہارے صاحب کو بہشت کے دروازے پر مجھوس  
 پایا۔ (۴) بعض قبر میں مجھوس ہوتی ہیں۔ چنانچہ وہ شخص جس نے مال

خفیت میں سے ایک جدر چھپالی تھی۔ اس کی نسبت حضور اقدس صلی اللہ  
 وسلم نے فرمایا کہ وہ پادری قبر میں اس پر شعلہ زن ہوگی۔ (۵) بعض روحوں کا

مقام بہشت کے دروازے پر ہے۔ چنانچہ حدیث ابن عباس میں ہے کہ شہید بہشت کے



دروازے میں ایک نہر کے کنارے پر سبز قبہ میں ہوں گے۔ ان کو صبح و شام بہشت سے رزق ملے گا۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔ اور یہ بتلاف حضرت جعفر بن ابی طالب کے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ہاتھوں کے بجائے دو بازو عطا کئے ہیں جن سے وہ بہشت میں جہاں چاہیں اڑتے ہیں۔

(۹) بعض رو میں زمین میں مجبوس ہوتی ہیں اور ملائکہ میں نہیں پہنچ سکتیں۔ کیونکہ وہ سفلی ارضی ہیں جو ارجح سماویہ کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتیں۔ المرء مع من احب (انسان اس کے ساتھ ہوتا ہے جسے وہ دوست رکھتا ہے)۔

(۱۰) بعض رو میں زانی مردوں اور زانیہ عورتوں کے تنور میں ہوتی ہیں۔ اور بعض خون کی نہر میں تیرتی ہیں اور پتھر ٹگھتی ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ رو میں نیک ہوں یا بد ان کے مقام مختلف ہیں۔ بلکہ ایک روح تو علیٰ علیین میں ہے۔ اور ایک ارضی سفلی ہے کہ زمین سے اوپر نہیں چڑھتی۔ مگر با اینہم ہر روح کا تعلق اپنے جسم سے رہتا ہے۔ (کتاب الروح - صفحہ ۱۸۶-۱۸۷)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی (متوفی ۸۵۲ھ) نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ مومنوں کی رو میں علیین میں ہیں۔ اور کافروں کی رو میں سجین میں ہیں۔ اور ہر روح کو اپنے بدن سے اتصال معنوی ہے جو حیات دنیوی کے اتصال کے مشابہ نہیں۔ بلکہ اس اتصال معنوی کو سب سے زیادہ مشابہت سونے والے کے حال سے ہے۔ اگرچہ یہ اتصال سونے والے کے اتصال سے بڑھ کر ہے۔ ہمارے اس قول سے تصدیق ہو جاتی ہے اُس میں جو آیا ہے کہ رو میں علیین یا سجین میں ہیں اور اُس میں جو ابن عبد البر (متوفی ۱۰۴۵ھ) نے جوہر سے نقل کیا ہے کہ رو میں اپنی قبروں کے گردا گرد ہوتی ہیں۔ با اینہم روحوں کو تصرف کی اجازت ہے حالانکہ وہ علیین یا سجین میں اپنے محل میں پناہ گزین ہوتی ہیں۔

در جب میت ایک قبر سے دوسری قبر کی طرف منتقل کیجئے۔ تو اتصال مذکور بدستور قائم رہتا ہے۔ اسی طرح اگر اجزائے میت متفرق ہو جائیں۔ تو وہ اتصال اسی

طرح قائم رہتا ہے انتہی۔ (شرح الصدور للسیوطی - حصہ ۹۶)

امام ابوالمعین بسفنی حنفی بجز الکلام میں لکھتے ہیں کہ روحوں کی چار قسمیں ہیں۔ انبیاء کی روحیں اپنے بدنوں سے نکلتی ہیں۔ اور ان کی صورت کی مثل کستوری دکھانے کی مثل ہو جاتی ہے۔ اور بہشت میں کھاتی پیتی ہیں۔ اور راحت میں ہوتی ہیں۔ اور رات کو عرش سے لٹکی ہوئی قندیلوں میں بسیرا کرتی ہیں۔ اور شہیدوں کی روحیں بدنوں سے نکلتی ہیں۔ اور جنت میں بسیر پرندوں کے پوٹوں میں ہوتی ہیں۔ کھاتی پیتی ہیں اور راحت میں ہوتی ہیں۔ اور رات کو عرش سے لٹکی ہوئی قندیلوں میں بسیرا کرتی ہیں۔ اور فرمانبردار مومنوں کی روحیں بہشت کی بیرونی دیوار میں رہتی ہیں نہ کھاتی ہیں نہ متمتع ہوتی ہیں۔ مگر بہشت کی طرف دیکھتی ہیں۔ اور گنہگار مومنوں کی روحیں زمین و آسمان کے درمیان ہوا میں ہوتی ہیں۔ رہتے کفار۔ سوائی روحیں صاف تو ہیں زمین کے نیچے سجین میں سیاہ پرندوں کے پوٹوں میں ہوتی ہیں۔ اور وہ اپنے جسموں سے متعلق ہوتی ہیں۔ پس روحوں کو عذاب دیا جاتا ہے۔ اور اس سے بدن الم اٹھتے ہیں جیسا کہ سورج آسمان میں ہوتا ہے اور اس کی روشنی زمین پر ہوتی ہے انتہی۔ (شرح الصدور - حصہ ۹۷)

## سائلوں کا باب

### موتے کا سماع اور کلام

مردوں کو زندوں کی زیارت کا علم ہوتا ہے۔ وہ زندوں کا سماع و کلام سمجھتے ہیں اور جواب دیتے ہیں۔ وہ زندوں کے احوال و احوالیت واقف ہوتے ہیں۔

محقق امام قزوینی نے بھی چار قسمیں بیان فرمائی ہیں۔ دیکھو حاشیہ شیخ زین الدین علیہ السلام  
حنفیانہ سیرۃ سعادت الکمال ابن الہمام۔ ص ۱۰۰



چنانچہ علامہ ابن قیم نے لکھا ہے۔ ہل تعرف الاموات بزیارۃ الاحیاء  
 وسلامہم امرک۔ یعنی کیا مردے زندوں کی زیارت و سلام کو پہچانتے ہیں یا نہیں؟  
 علامہ موصوف نے جو اس سوال کا جواب دیا ہے۔ اس کا خلاصہ اردو میں یہ ہے۔  
 حافظ ابن عبد البر نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ امر ثابت ہے کہ آپ نے  
 فرمایا۔ ما من مسلم یر علی قبر اخیه کان یرقد فی الدنیا فیمسک  
 علیہ الاسرۃ اللہ علیہ روحہ حتی یرد علیہ السلام (یہ مسلمان اپنے  
 بھائی کی قبر سے گذرتا ہے جسے وہ دنیا میں پہچانتا تھا اور کہتا ہے کہ یہ  
 تو اللہ اس پر اس کی روح کو لوٹا دیتا ہے یہاں تک کہ وہ سلام کا جواب دیتا ہے  
 پس یہ نفس سے کہ صاحب قبر سلام کرنے والے کو پہچانتا ہے اور اسے سلام کا  
 جواب دیتا ہے۔ اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں کئی طرح سے یہ روایت ہے  
 کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے بدر کے مقتولین کو ٹیپ میں ڈال دیا  
 گئے۔ پھر آپ تشریف لائے یہاں تک کہ ان کے پاس کھڑے ہوئے۔ اور ان کو  
 ان کے ناموں سے یوں پکارا۔ اے فلاں بیٹے فلاں کے۔ اے فلاں بیٹے فلاں کے۔

کے حافظ ابن عبد البر (متوفی ۵۴۱ھ) نے اس حدیث کو اسناد کا راوی اور تیسرے میں بروایت ابن  
 عباس رضی اللہ عنہما نقل کیا ہے۔ اور حافظ ابو نعیم عبد الرحمن بن عسکری (متوفی ۴۸۰ھ) نے اسے اس  
 حدیث میں روایت کیا ہے اور کہتے ہیں کہ اس کا اسناد ابن عباس رضی اللہ عنہما سے صحیح ہے۔ اور  
 انصاری در السید علی۔ سنت اورون والی (بخاری)۔ اور علامہ ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ) نے اسے  
 زیارۃ القبور میں اس حدیث سے استدلال کیا ہے اور علامہ ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ) نے اسے  
 (جز ثانی۔ ص ۱۸۱) میں اس سے استدلال کیا ہے۔ اور پھر کہتے ہیں کہ ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ) نے اسے  
 میں ذکر کیا ہے جیسا کہ ابن عبد البر نے نقل کیا ہے کہ جب کوئی مسلمان شہید ہو گیا تو زمین کی قبروں  
 کی زیارت کرے اور ان کو سلام کہے تو وہ اس کو پہچانیں اور اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں  
 اور شیخ ابن حجر کی شافعی (متوفی ۸۵۰ھ) نے جو ہر المصنف فی زیارۃ القبور الشریف النعمانی المکرم  
 ص ۱۳۱ میں اسے صحیح کہتے ہیں ۱۳

کیا تم نے سچ پایا ہے جو تمہارے رب نے تم سے وعدہ کیا تھا۔ میں نے تو جو  
 کچھ میرے رب نے مجھ سے وعدہ فرمایا تھا سچ پایا۔ اسی پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 نے عرض کی۔ یا رسول اللہ آپ ان لوگوں سے کیا خطاب فرماتے ہیں جو مردار ہو گئے۔  
 حضور نے فرمایا۔ وَالَّذِي بَطْنِي بِالْحَقِّ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَحَ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ وَلَكِنْهُمْ  
 لَا يَسْتَعْلِيُونَ جواباً (قسم ہے اس ذات پاک کی جس نے مجھے حق کے ساتھ  
 بھیجا کہ تم ان کی نسبت زیادہ نہیں سنتے جو کچھ میں کہتا ہوں۔ لیکن وہ جواب  
 نہیں دے سکتے)۔ اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ  
 جس وقت جنازہ کے ہمراہی لوگ واپس آتے ہیں تو مژدہ ان کے جوتوں کی  
 آواز سنتا ہے۔ اور حضور علیہ السلام نے اپنی امت کے لئے یہ طریق مقرر  
 فرمایا ہے کہ اہل قبور کو یوں سلام کہا کرو۔ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ  
 الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ (سلام تم پر اسے گھر والوں مؤمنوں اور مسلمانوں)۔ اور یہ خطاب  
 ہے اُس کو جو سندا ہو اور قتل ہو گیا ہو۔ وینہ یہ معروم ہے اور زیادہ (انیت پھر  
 وغیرہ) کے خطاب کی مانند ہیں۔ اور یہ صاف کہ اس بات پر اجماع ہے اور ان سے متواتر  
 آئے ہیں کہ ہر وہ زندہ کی زیارت کو پہنچتا ہے۔ اور اس سے خوش ہر تہ ہے۔  
 ایں الدنیا (متوفی ۳۸۸ھ) نے کتاب القبور (باب معرفة الموتی بزیارۃ الأحياء)

نقل ہے یعنی وہ ایسا جریب نہیں دے سکتے جس کو تم سے مسکو ۱۲ +  
 كُنْتُ عَنْ النَّبِيِّ بْنِ مَارِكِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّكَ حَدَّثْتُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَعَبَدَا ذَا وَنَعَمَ فِي قَبْرِكَ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَحِبَّابُهُ وَأَنَّهُ لِيَسْمَعَ قُرْعَ  
 نَعَالِهِمَا تَأْتَاهُمَا لَكَ الْحَدِيثُ (صحیح بخاری۔ باب ما جاء في عذاب القبر)  
 حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو تعلیم  
 فرماتے تھے کہ جب تم مقبروں کی طرف نکلو۔ تو یوں کہا کرو۔ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ  
 الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَأَنَا أَنْشَاءُ اللَّهُ بِكُمْ الْوَحْيَ نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْآخِرَةَ  
 اس حدیث کو مسلم نے بحایت کیا ہے۔ (مشکوٰۃ۔ باب زیارۃ النبیین) ۱۲ +



میں لکھا ہے کہ حدیث کی ہم کو محمد بن عثمان نے کہ حدیث کی ہم کو یحییٰ بن یمان نے عبد اللہ بن سمعان سے اس نے زید بن اسلم سے اس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہا میں رجل یزور قبر اخیہ ویجلس عنده الا استالن به ورت علیہ حتی یقوم (جو شخص اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کرتا ہے اور اس کے پاس بیٹھتا ہے۔ وہ اس سے آرام پاتا ہے اور اس کا جواب دیتا ہے یہاں تک کہ وہ اٹھتا ہے)۔ اور کتاب التبیور ہی میں ہے کہ حدیث کی ہم کو محمد بن قدامہ جو ہری نے کہ حدیث کی ہم کو محمد بن یحییٰ قرظانی نے کہ خبر دی ہم کو ہشام بن سعد نے کہ حدیث کی ہم کو زید بن اسلم نے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ اذا امر الرجل بقبر اخیہ یعرفہ فسلم علیہ مرد علیہ السلام و عرفہ و اذا مر بقبر لایعرفہ فسلم علیہ مرد علیہ السلام (جب آدمی اپنے بھائی کی قبر سے گزرتا ہے جیسے وہ پہچانتا تھا اور اسے سلام کہتا ہے۔ تو وہ اس کے سلام کا جواب دیتا ہے اور اسے پہچان لیتا ہے۔ اور جب ایسی قبر سے گزرتا ہے کہ جس کے صاحب کو نہ پہچانتا تھا اور اسے سلام کہتا ہے۔ تو وہ اس کے سلام کا جواب دیتا ہے)۔ اور کتاب مذکور ہی میں ہے کہ حدیث کی ہم کو محمد بن اسبین نے کہ حدیث کی محمد بن بکر بن محمد نے کہ حدیث کی ہم کو حسن قصبہ بنے کہ جس ہفتہ کے دن ہر صبح محمد بن واسع کے ساتھ جایا کرتا تھا یہاں تک کہ ہم گورستان میں آتے اور قبروں کے پاس ٹہر جاتے۔ اور ان کو سلام کہتے اور ان کے لئے دعا مانگتے۔ پھر لوٹ آتے۔ ایک دن میں نے کہا۔ اگر آپ

کتاب ابن ابی الدنیا کے علاوہ حافظ عبد الحق اسبین نے کتاب الحقیقہ (وفی وایونا لہذا منہ)

السمہوری۔ جزرانی ص ۱۱۱ میں اور علامہ سیوطی (متوفی ۸۹۹ھ) نے شرح السمر

میں اس سے استدلال کیا ہے۔ ۱۲

کتاب اس حدیث کو امام بیہقی (متوفی ۴۵۸ھ) نے کسی شعبہ ار بیان میں روایت کیا ہے۔

(شرح السمر۔ ص ۲)











خویش و اقرب کا علم ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مبارک نے کہا کہ حدیث کی مجھ کو نور  
 بن یزید نے ابراہیم سے اور ابراہیم نے ابو ایوب سے کہ زندوں کے اعمال مردوں پر پیش  
 کئے جاتے ہیں۔ پس جب وہ نیکی دیکھتے ہیں۔ تو خوش ہوتے ہیں اور ایک دوسرے کو  
 بشارت دیتے ہیں۔ اور اگر برائی دیکھتے ہیں۔ تو کہتے ہیں۔ یا اللہ اسے ہدایت  
 پر لا۔ اور ابن ابی الدنیاء نے احمد بن عبد اللہ بن ابی الحواری کی روایت سے ذکر  
 کیا کہ اس نے کہا حدیث کی مجھ کو میرے بھائی محمد نے کہ عباد بن عباد ابراہیم بن صالح  
 کی خدمت میں گیا اور ابراہیم مذکور فلسطین کا حاکم تھا۔ اس نے عباد سے کہا کہ  
 مجھے نصیحت کیجئے۔ عباد نے کہا۔ اللہ تیری اصلاح کرے۔ میں تجھے کیا نصیحت  
 کروں۔ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ زندوں کے اعمال بن مردہ اقارب پر پیش کئے جاتے  
 ہیں۔ پس تو دیکھ کہ قیرے کیسے علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کئے جاتے ہیں۔  
 یہ سنکر ابراہیم اتنا رویا کہ اس کی ڈاڑھی تر ہو گئی۔ ابن ابی الدنیاء نے کہا کہ حدیث  
 کی مجھ کو محمد بن الحسین نے کہ حدیث کی مجھ کو خالد بن عمر داموی نے کہ حدیث کی ہم کو حمد  
 بن سلیمان جعفری نے کہ میں بڑا عیاش تھا۔ جب میرا باپ نے ذات پائی۔ تو میں نے توبہ  
 کی اور اپنے قصور پر نادم ہوا۔ پھر مجھ سے سخت لغزش ہو گئی۔ پس میں نے اپنے والد کو  
 خواب میں دیکھا۔ اس نے کہا۔ اے بیٹا! یہ تجھ سے کیسا خوش ہوا کرتا تھا جب تیرے اعمال مجھ پر

لکھے امام احمد نے اور حکیم ترمذی نے نوادر اہول میں ادا بن منذر نے بروایت ابن مسعود کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا عمر تمہارے مردہ رشتہ داروں اور نزدیکوں پر پیش کئے  
 جلتے ہیں اگر عمل یہ۔ ہر تودہ خوش ہوتے ہیں۔ اور اگر بد ہو تو کہتے ہیں۔ یا اللہ تو ان کو موت نہ دے  
 یہاں تک کہ تو ان کو بہایت دے۔ جیسا کہ تو نے ہم کو ہدایت دی (شرح الصدور۔ ص ۱۰۰)  
 حکیم ترمذی (متوفی ۳۲۰ھ) نے نوادر اہول میں نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا۔ تعریض الاعمال یوم الاثنین والجمعہ علی اللہ و تعریض علی الاثنین و  
 علی الایام والامیات یوم الجمعة فیسبحون بجمعاتہم و تزدہر جوہرہم بیا حنا  
 و اشراقاً فاتقوا اللہ ولا تؤذوا موتاکم۔ (شرح الصدور۔ ص ۱۰۰) یعنی اثنین اور جمعہ

پیش کئے جاتے تھے۔ ہم تیرے اعمال کو صالحین کے اعمال سے تشبیہ دیا کرتے تھے۔ اس دفعہ میں تیرے اعمال سے سخت شرمندہ ہوا۔ پس تو مجھے میرے ارد گرد کے مردوں میں رسوا نہ کر۔ قالہ بن عمرو کا قول ہے کہ میں اس کے بعد مدینہ کو سنا کرتا تھا کہ صبح کو یوں مانگا کرتا تھا اور ترہ کو فر میں میرا ہمسایہ تھا۔ اسما لک انابۃ لا رجعة فیہا ولا خور یا مصلی الصالحین ویا ہادی المضلین ویا رحم الراحمین (اے نیکوں کی اصلاح کرنے والے اور اے ہکانے والوں کے ہدایت دینے والے اور اے سب سے زیادہ رحم کرنے والے میں تجھے اسی نام بتاؤں گا ہوں کہ جس میں پھر رجوع و بازگشت نہ ہو)۔ اس باب میں صحابہ کرام سے بہت سے آثار آئے ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن رواحہ کے شہید ہونے کے بعد ان کے اقارب میں سے ایک انصاری یوں دعا مانگا کرتا تھا۔ اللہم اخی اعوذ بک من عمل اخری بلہ عند عبد اللہ بن رواحہ (یا اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں ایسے عمل سے کہ جس سے میں حضرت بلہ بن رواحہ کے پاس رسوا کیا جاؤں)۔ اور اس پر کہا میں یہ کافی ہے کہ موتے پر سلام کرنے والے کو زائر کہا گیا۔ اگر وہ اُسے نہ پہچانتے۔ تو سلام کرنے والے کو زائر کہنا درست نہ ہوتا۔ کیونکہ مزور (زیارت کردہ شدہ) کو اگر زائر کی زیارت کا علم نہ ہو۔ تو یہ صحیح نہیں کہ کہا جائے۔ اُس نے اس کی زیارت کی۔ تمام لوگ زیارت سے یہی سمجھتے ہیں۔ اور موتے پر سلام کا یہی یہی حال ہے۔ کیونکہ جس شخص کو سلام کرنے والے کا شعور و علم نہ ہو۔ اُسے سلام کہنا محال ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو یہ تعلیم فرمائی ہے کہ جب زیارت قبور کرو۔ تو یوں کہا کرو۔ السلام علیہ کرامہ

کرامت کے آگے اعمال پیش کئے جاتے ہیں۔ اور جمعہ کے دن بیسوں اور ماں باپوں پر پیش کئے جاتے ہیں۔ پس وہ ان کی نیکیوں سے خوش ہوتے ہیں اور اپنے چہروں کا نور اور چمک زیادہ ہو جاتی ہے۔ پس تم اس سے ڈرو اور اپنے مردوں کو ادیت مذدوانتے مواہب الدنیہ میں لکھا ہے کہ جو مومن عالم برزخ میں پہنچتا ہے وہ غالباً زندوں کے حالات جانتا ہے۔ زرقانی نے اس کے ثبوت میں یہ حدیث زاد وادھول برکیر کی ہے۔ زرقانی علی المواہب۔ جزو ثامن۔ ص ۱۰۲





میں ایک قبر پر اپنا سر رکھ کر سو گیا۔ پھر میں اٹھا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ صاحب قبر مجھ سے  
 شکایت کرتا ہے اور کہتا ہے۔ تو نے مجھے رات سے اذیت دی۔ پھر اس نے کہا  
 کہ تم مل کر رہتے ہو اور جانتے نہیں۔ اور ہم ہانتے ہیں مگر تم پر قادر نہیں۔ پھر  
 کہا کہ تو نے جو دو رکعتیں پڑھیں وہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔ پھر کہا۔ اللہ  
 دنیا والوں کو نیک جزا دے۔ ہمارے طرف سے ان کو سلام کہنا۔ کیونکہ ان کو دعائے  
 ہم پر بھارت دلی کی مانند نورا تا ہے۔ اور حدیث کی ہم کو حسین بن علیؑ کی حدیث کی  
 ہم کو عبید اللہ بن خیر نے کہ حدیث کی ہم کو ہار بن صخر نے سنائی ہے۔ اس نے  
 زیر بن و سب سے کہا۔ میں قبرستان کی طرف گیا۔ اور وہاں بیٹھ گیا۔ تاکہ ایک  
 شخص ایک قبر کی طرف آیا اور اس کو درست کیا۔ پھر میرے پاس آیا بیٹھ گیا۔ میں نے  
 اس سے پوچھا کہ یہ کس کی قبر ہے۔ اس نے کہا کہ میرے ایک بھائی کی ہے۔ میں نے کہا۔  
 تیرے بھائی کی ہے؟ وہ بولا۔ میرے ایک دینی بھائی کی ہے جسے میں نے جواب میں  
 رخصت کر دیا۔ اسے خون تو زندہ ہے۔ الحمد للہ جس وقت اہل الدین۔ اس میت نے  
 کہا تو نے یہ آیت پڑھی۔ اس پر قادر ہونا میرے نزدیک دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔  
 پھر کہا۔ کیا تو نے نہیں دیکھا جہاں وہ بیٹھ رہا تھا۔ وہاں شمس نے وہاں  
 دو رکعتیں پڑھیں۔ میرے نزدیک ان دو رکعتوں پر قادر ہونا دنیا و مافیہا سے  
 بہتر ہے۔ اور وہ بیٹھ کی جگہ کو ابھر کر آیا تھا کہ وہ میرے ہم کو بہر اقدار بن جائے  
 کہ حدیث کی مجھ کو لیست بن سہارنہ کہ حدیث کی مجھ کو حمید بن علیؑ نے مسخر فرمایا ہے  
 نہ کہ حدیث کے فرمایا۔ ہم حدیث کی طرف اس کے لئے ہیں۔ ہم نے کہا کہ ہم مجھ کے  
 ان نماز جیسے پڑھنے کے لئے داخل ہوں گے۔ اور ہمارا سنا قبرستان پر ہے۔ تاکہ  
 میں ہم قبرستان میں داخل ہو سکے۔ میں نے وہاں ایک جنازہ دیکھا۔ میں اس میں  
 نہ نہر ہونے کو نہایت ڈر رہا۔ پھر مجھ پر قبر کے قریب ایک طرف کراؤ ہو گیا۔  
 اور میں نے اسے دیکھا۔ دو رکعتیں پڑھیں جن کی کھڑکیاں اس میں تھیں۔ اور  
 میں نے اسے دیکھا۔ میں نے اسے دیکھا کہ مجھ سے کہتا ہے کہ تم کہتے ہو کہ تم



تو نے دو رکعتیں پڑھیں جن کے طریق ادا سے تو راضی نہ ہوا۔ میں نے کہا۔ جہاں تک  
 ایسا ہی ہے۔ وہ بولا تم عمل کرتے ہو اور بایا نہیں نہیں۔ اور ہم عمل نہیں کر سکتے۔ تیسری  
 طرف اگر میں دو رکعتیں پڑھ سکوں تو یہ مجھے تمام دنیا سے پسندیدہ تر ہے۔  
 میں نے کہا۔ یہاں کون ہیں۔ وہ بولا۔ سب مسلمان ہیں اور سب کو نیک بد۔ وہ  
 میں نے پوچھا کہ یہاں سب میں افضل کون ہے۔ اس نے ایک قبر کی طرف اشارہ کیا۔  
 میں نے اپنے دل میں کہا۔ اے اللہ ہمارے پروردگار! تیرے میری طرف اشارہ کیا کہ اس  
 بات کر لوں۔ حضرت مدفون فرماتے ہیں کہ ایک نوجوان اس قبر پر گیا۔ میں نے کہا۔  
 کیا یہاں سب سے افضل تو ہے؟ وہ بولا۔ بے شک ایسا ہی کہتے ہیں۔ میں نے  
 پوچھا۔ کس چیز سے تو نے یہ درجہ پایا۔ اللہ کی قسم میں تیری اتنی عمر نہیں دیکھتا کہ  
 کہوں تجھے یہ درجہ بہت حج و عمرہ اور جہاد فی سبیل اللہ اور عمل کرنے سے  
 وہ بولا۔ میں مصیبتوں میں مبتلا ہوا۔ پس مجھے خدا کے صبر و صبر فرمایا۔ اس نے ان  
 سب سے ٹکڑے کیا۔ اگرچہ نقطہ ان خوابوں سے امر زیر بحث ثابت نہیں ہو سکتا  
 مگر یہ خواب بار جو اکثر بے شمار ہونے کے علو و کرام ہوتے پر متعلق ہیں۔ دور  
 حضرت رات میں اللہ صبر و صبر فرمایا۔ اسی میں دیا کہ وہ تو ذات علی  
 اللہ فی العشر الاواخر میں رہتا ہوں کہ تمہارے خواب اس بات پر متعلق ہو گئے  
 کہ لیلة القدر رمضان کے اخیر عشرہ میں ہے۔ پس جب مومنوں کے خواب کسی امر  
 پر متفق ہوں۔ تو یہ اتفاق ایسا ہے جیسا کہ ان کی روایتیں کسی امر پر متفق ہوں  
 اور جیسا کہ کسی امر کو اپنا یا بُرا جانتے پر ان کی رائیں متفق ہوں۔ اور جس امر کو  
 مسلمان اچھا جائیں وہ اللہ کے ہاں بھی اچھا ہے اور جس کو بُرا جائیں وہ اللہ  
 کے ہاں بھی بُرا ہے۔ وہ انہیں ہم اپنے خدا کو فقط روایت ثابت نہیں کرتے  
 بلکہ ان دلائل و خیر و سے جو مذکور ہوئے۔ اور حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ وہ خیر  
 ہونے کے بعد جنازے کے ہمراہیوں سے اس دعا پڑھ جائے۔ چنانچہ مسلمان ہیں کہ  
 حضرت عمر بن العاص۔ نزاع کی حالت میں اپنے بھائی سے دوستی کی کہ بدلتی ہوئی

کوئی نوچہ کرنے والی عورت میرے جنازے کے ساتھ نہ ہو اور نہ آگ ہو۔ جب تم مجھے  
 دفن کرو۔ تو مجھے پر نرمی سے تھوڑی تھوڑی مٹی ڈالو۔ پھر میری قبر کے گرد اتنا ٹھیرو کہ  
 جتنی دیر میں اونٹنی ذبح کی جاتی ہے اور اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے تاکہ میں تم  
 سے انس و آرام پاؤں اور جان لوں کہ اپنے پروردگار کے فرشتوں کو کیا جواب  
 دوں۔ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مردہ اپنی قبر کے پاس حاضرین سے  
 انس و آرام پاتا ہے اور ان سے خوش ہوتا ہے۔ اور صلوات کی ایک جماعت کی نسبت  
 مذکور ہے کہ انہوں نے وصیت کی کہ دفن کے وقت ہماری قبروں کے پاس قرآن پڑھا  
 جائے۔ حافظ عبدالحق اشبیلی نے کہا کہ روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ  
 عنہما نے فرمایا کہ میری قبر پر سورہ بقرہ پڑھی جائے۔ اور جن عالموں نے قبر پر قرأت  
 کو پسند فرمایا ان میں سے حضرت علی بن عبد الرحمن ہیں۔ امام احمد (مستوفی ص ۲۷۷)  
 سے اس سے انکار کرتے تھے۔ کیونکہ ان کو اس بارے میں کوئی حدیث نہ پہنچی تھی۔  
 پھر آپ نے اس سے رجوع فرمایا۔ اور امام ابو بکر احمد بن محمد خیال بغدادی حنبلی  
 (مستوفی ص ۲۷۷) نے اپنی جامع (المعجم الامام احمد بن حنبل) کتاب القراءة عند القبر  
 میں فرمایا کہ خبر دی ہم کو عباس بن محمد الدورق نے کہ حدیث کی ہم کو یحییٰ بن معین  
 نے کہ حدیث کی ہم کو مبشر حلبی (مستوفی ص ۲۷۷) نے کہ حدیث کی مجھ کو عبد الرحمن بن  
 ابی الزناد بن السجلیج نے اپنے باپ سے کہا کہ میرے باپ (ابو الحارث) نے کہا۔ جب میں  
 رجائوں۔ تو مجھے لڑائی رکھ دینا۔ اور کہنا۔ بسم اللہ و علی سنتہ رسول اللہ  
 اور نرمی سے تھوڑی تھوڑی مٹی مجھے پر ڈالنا۔ اور میرے سر پر سورہ بقرہ کے  
 اول و آخر کی آیتیں پڑھنا کیونکہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر کو اسی طرح کہتے سنا  
 ہے۔ عباس الدورق نے کہا کہ میں نے امام احمد بن حنبل سے بوجہ کہ آپ کو قبر پر قرأت  
 کے بارے میں کوئی حدیث یاد ہے۔ آپ نے جواب دیا کہ نہیں۔ اور میں نے یحییٰ بن  
 معین سے پوچھا۔ تو انہوں نے یہ حدیث بیان فرمائی۔ خیال ہے کہ خبر دی مجھ کو  
 حسن بن احمد وراق نے کہ حدیث کی مجھ کو علی بن موسیٰ نے کہی اور وہ بڑا صحیح ہونے



والا تھا کہ میں ایک جنازہ ہیں امام احمد بن حنبل اور محمد بن قدامة جو ہری کے ساتھ  
 تھا۔ جب میت کو دفن کرینگے۔ تو ایک نابینا شخص قبر پر قرآن پڑھنے لگا۔ امام احمد  
 نے فرمایا۔ اے نور، قبر پر قرآن پڑھنا بدعت ہے۔ جب ہم قبرستان سے نکل آئے۔  
 محمد بن قدامة نے امام احمد بن حنبل سے کہا۔ اے ابو حنیفہ اللہ۔ ہمیشہ علی کی نسبت  
 آپ کہیں فرماتے ہیں کہ امام احمد نے فرمایا کہ وہ نقیب ہے۔ ابن قدامة نے پوچھا کہ کیا آپ نے  
 اس کا رد کیا ہے؟ امام احمد نے فرمایا کہ میں ابن قدامة نے کہا کہ خبر دی ہے  
 کہ ہمیشہ عبد اللہ بن ابی الوالد بن اسحاق سے۔ اسی سے اپنے باپ (ابو الوالد)  
 سے کہ اس نے وصیت کی کہ جب مجھے دفن کیا جائے۔ تو میرے سر سے سورہ بقرہ کی  
 اول و آخر کی آیتیں پڑھی جائیں۔ اور کہا (ابو اسحاق) کہ میں نے حضرت ابن عمر کو  
 یہاں دیکھا کہ وہ سنا ہے۔ پس امام احمد نے امام ابن قدامة سے فرمایا کہ واپس جاؤ۔  
 اور اس زبانی کہ وہ دو کہ قبر پر قرآن پڑھے۔ اور حسن بن صالح الزعفرانی نے  
 بیان کیا کہ میں نے امام شافعی سے قبر پر قرآن پڑھنے کا حکم پوچھا۔ آپ نے فرمایا۔  
 لا بأس به (اس کا کچھ نہیں)۔ اور قتیبہ بن شاذان نے امام شعبہ سے فرمایا کہ میں نے  
 ذکر کیا کہ جب انصار میں کوئی میت ہوتی تھی۔ تو وہ اس کی قبر پر جو قرآن پڑھا  
 کرتے تھے۔ حضرت ابو جریج الشافعی نے کہا کہ فضل بن ابی الوالد فرماتے تھے کہ  
 میں بہت دن رہتا ہوں۔ باپ کی قبر پر آیا کرتا تھا۔ ایک دن میں اس قبرستان میں کہ جناب  
 میرا باپ مدفون تھا ایک جنازہ کے ساتھ حاضر ہوا۔ پس ایک خوری گام کے ساتھ  
 میں سے جلد ہی کی اور اپنے باپ کی قبر پر نہ گیا۔ جب رات ہوئی۔ تو میں نے خواب میں  
 دیکھا کہ میرا باپ مجھ سے کہتا ہے۔ بیٹا تو میرے پاس کیوں نہیں آتا۔ میں نے کہا۔  
 اے میرے باپ کیا آپ کو معلوم ہو جاتا ہے جب میں آپ کے پاس آتا ہوں۔ اس نے  
 کہا۔ ہاں اللہ کی قسم۔ اسے بیشہ جس وقت تو پلے پڑتا ہے۔ میں نکلا کرتا ہوں  
 طرف دیکھتا رہتا ہوں یہاں تک کہ تو میرے پاس پہنچ جاتا ہے اور میرے پاس آتا ہے جاتا  
 ہے پھر تو اٹھ کر کھڑا ہوتا ہے۔ پس میں میری طرف دیکھتا رہتا ہوں یہاں تک کہ تو

[illegible][illegible]



ہوا یعنی شہادت لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ (الحديث) یہ حدیث  
 اگرچہ ثابت نہیں۔ مگر تمام شہدوں اور زمانوں میں بغیر انکار کے اس کا معمول یہ ہونا  
 اس پر عمل کرنے کے لئے کافی ہے۔ اور اللہ پاک نے کبھی عبادت جاری نہیں کی۔ کہ ایک  
 امن جو زمین کے مشارق و مغارب میں پھیلی ہوئی ہو اور قتل و معرفت میں دیگر امتوں  
 سے کامل اور زیادہ ہو ایسے کو خطاب کرنے پر متفق ہو جائے جو نہ سننا ہو اور نہ  
 سمجھتا ہو۔ اور اس فعل کو مستحسن کہے اور اس میں سے کوئی جی بُرا نہ جائے۔ بلکہ  
 پہلوں نے پچھلوں کے لئے یہ طریق بنادیا ہو اور پچھلوں نے اس میں پہلوں کی  
 پیروی کی ہو۔ اگر مخاطب نہ سننا ہو۔ تو یہ خطاب مٹی لکڑی پتھر اور ہر وہ  
 شے کو خطاب کرنے کی مثل ہوگا۔ اور ایسے خطاب کو اگرچہ ایک شخص مستحسن کہے  
 مگر تمام علماء اسے برا جانتے ہیں۔ اور سنن ابی داؤد میں باسناد لا باس یہ  
 مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے جنازے میں حاضر ہوئے۔ جب وہ  
 دفن کیا گیا۔ تو آپ نے فرمایا۔ سلوا لایکم النبیت ذالک الان یسأل  
 (تم اپنے بھائی کے لئے ثابت سب سے کی دعا کرو کیونکہ اب اس سے سوال کیا جائیگا)  
 پس حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ اس سے اس وقت سوال کیا جائیگا

مفسر مصنف نے زاد المساد میں یہ حدیث نقل کر کے لکھا ہے کہ اس حدیث کے مرفوع ہونا ثابت  
 نہیں۔ انترم نے کہا کہ میں نے ابو سعید اللہ (یعنی امام احمد بن حنبل) سے تلمیذ کا حکم پوچھا۔  
 آپ نے فرمایا کہ میں نے ابی شام کے سوا کسی کو یہ عمل کرتے نہیں دیکھا۔ جب ابو المغیرہ کا انتقال  
 ہوا۔ تو ایک شخص نے تلمیذ کی۔ اور ابو المغیرہ ابو بکر بن ابی مریم سے روایت کرتے تھے۔ کہ  
 ان کے شیوخ یہ عمل کیا کرتے تھے۔ اور اسہ عیال بن عیاش اس بارہ کے ہیں حدیث ابی امامہ  
 روایت کیا کرتے تھے جو جویم طبرانی میں ہے اور سعید بن منصور (متوفی ۲۲۰ھ) نے ابی سعید بن  
 زکریا سے کہ راتہ بن سعید (تابعی متوفی ۱۸۰ھ) اور صخرہ بن جندب (صحیب؟) اور حمر بن عبد ربیع  
 نے فرمایا کہ لو کہ دفن کے بعد تلمیذ مستحب جنت تھے (دیکھو زاد المساد جزء اول ص ۱۸۰)





[illegible]





[illegible]

سورج کے تمام مہینے (انبیاء کا تو کیا ذکر) کے لئے ثابت ہیں۔ اور جو وقت مہینہ ہے  
 کہ ہر مہینے کے لئے قبر میں حیات نمود کرتا ہے جیسا کہ وہ مہینے ہیں تا بہت ہفتہ اور ہفتہ  
 نہیں کہ اس کے بعد دوسرے بار مہینہ آئے ہیں۔ کہ قبر بار بار اٹھتے ہیں تا بہت ہفتہ اور اس کے  
 اور اک آٹھ اندر میں سے ہے جو مہینے حیات شریعت ہے۔ لیکن اس میں ایک ہفتہ کی  
 حیات کافی ہے کہ جس سے اور اک ہو سکے۔ پس یہ اور اک یہ نہ ہو کہ ہفتہ ہفتہ ہفتہ  
 متزلزل نہ گمان کیا ہے۔ ایشیہ۔ اسی کے منہ یقین شیخ عبدالحق دہلوی سے یہ ہیں الفاظ  
 تحریر فرمایا ہے۔ ہر اک تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد دارند بہ نبوت اور اکانت مشرک  
 علم و سمیع مرسلات را از احادیث و تفسیر و تفہیم انبیاء و ائمہ علیہم السلام۔ و قطع می کنیم  
 بحدیث حیات ہر مہینے را در قبر چنانکہ در احادیث و روایات ثابت است۔ و وارد شدہ  
 کہ بعد از عمر حیات در قبر بار دیگر موت نمود و بعد از یکم قبر و ہزار بار اٹھان  
 قیامت اور اک سے کند (بہرہ النور و بہرہ النور و بہرہ النور)

## سوال

جب ہم کسی شخص کی قبر پر جا کر یہ دعا پڑھیں کہ یا رب ارحم الراحمین  
 سننا اور جواب دیتا ہے۔ کیا اس کی دعا قبول ہوگی اور جواب دینی ہے یا  
 نہیں کہ ہر اک بار دعا پڑھیں۔

## جواب

ترغیب کی حالت میں سورج روت کا کام ہوتا ہے۔ اور یہ وقت اگر چاہے  
 چنانچہ علامہ ابن قیم نے یوں لکھا ہے۔ قال النسخ من الاستسقاء ان راکت و  
 ان لم تکن حسیباً فالاجسام والاعمال عن سیرۃ النفس و سیرۃ  
 فی القبالۃ لا عارضاً المتعاقبۃ علیہا من النسخات الذوات قبول  
 اسرار انوار الیقین علیہا و من المہرۃ باختیارها الی کثر المہرۃ















کسی قسم پر غالب آئے تو میدان جنگ میں تین روز قیام فرمایا کرتے۔ لہذا جب بدر پر  
آپ کو تیسرا روز ہوا تو سوار ہو کر پیادہ ہاتھ نہی کا حکم دیا۔ پس پیادہ کس دیا گیا۔  
پھر آپ روانہ ہوئے۔ اور آپ کے اصحاب آپ کے پیچھے چلے۔ اور کہنے لگے۔ ہمارے  
خیال میں تو حضور کسی حاجت کے لئے چلے ہیں۔ یہاں تک کہ آپ اُس کو شہر کے کنارے پر  
کھڑے ہو گئے۔ اور اُن مردوں کو اُن کے نام اور اُن کے باپ دادوں کے نام لے کر  
یوں پکارنے لگے۔ اے فلاں بیٹے فلاں کے۔ اے فلاں بیٹے فلاں کے۔ کیا اتم اس بات  
سے خوش ہے کہ تم خدا و رسول کی فرمانبرداری کرتے۔ بے شک ہم نے تو راست و درست  
پایا جو اللہ نے ہم سے وعدہ کیا تھا۔ کیا تم نے سچ پایا جو تمہارے رب نے تم سے  
وعدہ کیا تھا۔ پہنچ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرمایا۔ یا رسول اللہ آپ ان جھوٹے  
کیا باتیں کرتے ہیں جن میں روحیں نہیں۔ آپ نے فرمایا۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے  
دست قدرت میں میری جان ہے کہ تم میری بات کو ان سے زیادہ نہیں سنتے۔ حضرت  
قیادہ نے (جو اس حدیث کے راویوں میں سے ہیں) کہا کہ اللہ نے ان کو زندہ کر دیا۔  
یہاں تک کہ اُن کو آپ کا قول سنا دیا تاکہ ان کو سرزنش و ذلت اُفتد اور  
حسرت و ندامت ہو اُفتد۔

عن شفاء عبد الله بن شفاء عن ابي شفاء عن ابي شفاء عن ابي شفاء عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا امية بن خلف يا ابلج بل بن هشام يا عتبة بن ربيعة يا  
شيبه بن ربيعة هل وجدتم ما وعدكم الحق فاني قد وجدت ما  
وعدت مني فقال فمهر غير مودة فقال يا رسول الله اتنا ديم بعد  
ثلاثت وفضل ليعصين يقول الله عز وجل انك لا تسع المرء فقال  
والذي نفسي بيده ما انتم باسمع منهم ولكنهم لا يستطعون ان يجيبوا  
(مسند امام احمد بن حنبل - جزء ثالث - ص ۱۰۶) - ترجمہ - حدیث کی ہم کو  
عبد اللہ نے کہ حدیث کی مجھ کو میرے باپ نے کہ حدیث کی ہم کو عنان نے کہ حدیث کی

ہم کہ سوچتے ثابت اور ثابت نہ حضرت الخیر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ہر کے مقتولوں کو تین دن پڑھنے دیا پھر تک کہ وہ سردار بن گئے۔ پھر آپ  
 نے ان کے پاس تشریف لائے۔ اور کہے ہر کر پور نہ تھا پھر پالا۔ اسے اسیر بن گئے۔  
 اسے اپنے چیل بنی ہشام اسے عقیبہ بن ربیعہ کیا تم نے سچ پایا جو  
 تمہارے رب نے تم سے وعدہ کیا تھا۔ کیونکہ میں نے راستہ درست پایا جو  
 میرے رب نے مجھ سے وعدہ فرمایا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ کی یہ آواز سنا کر  
 عرض کی۔ یا رسول اللہ کیا آپ تین دن کے بعد انہیں کو پلا سکتے ہیں۔ اور کیا وہ  
 سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے۔ "وہی یقرآنہ انہیں سننا سکتا مردوں کو نہ آپ  
 فرمایا۔ قسم ہے اُس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے کہ تم ان سے  
 زیادہ پیار سنتے ہو۔ لیکن وہ جو امید نہیں دے سکتے۔ لہذا۔

یہ روایات پایا سے بنی اس پر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے  
 نبوت میں سوتے کہ اس کے حقیقی معنی یعنی نبی پر ایمان لانا فرماتا ہے کہ نبی  
 بہن کے ساتھ معراج سے انکار کرتی ہیں۔ یہاں پر روایت ہے کہ حضرت  
 عمر رضی اللہ عنہ کے قول میں دو احتمال ہیں۔ ایک تو یہ کہ آپ نے نبوت میں تاکید کی۔  
 جبکہ پھر ایسا ہی ہے کہ اس وقت وہ کفار و مشرکوں کے ہاں پوجا و عبادت کا  
 نہ تھے جیسا کہ حضرت قتادہ کے قول سے ظاہر ہے۔ اس پر دو اس وقت کے  
 ہزاروں سال سے تھے۔ اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 نے ان کو باہر لے لیا کسی دوسرے جگہ پر۔ اس صورت میں یہاں پر روایت  
 میں ابھی فرمائی روایت کے منافی نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ یہاں پر روایت  
 ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے آیت قرآنی کے منافی خیال کر کے راوی کی غلطی پر  
 عمل فرمایا اور لے لیا کوئی دوسرے جگہ پر کیا کیونکہ ظاہر ہے کہ یہاں پر روایت  
 اجتہاد میں وہ منہج نہیں کیونکہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت  
 والی دلائل کو ان کے سامنے رکھا تو ان کی غلطی کی جیسا کہ روایت



ابو طلحہ اور روایت انس سے ظاہر ہے۔ تو جنہوں نے قسم کھا کر فرمایا کہ تم ان سے زیادہ  
 نہیں سننے۔ یعنی جس طرح تم گوش بدن سے سنتے ہو اسی طرح وہ بھی گوش بدن سے  
 سن رہے ہیں۔ مگر وہ ایسا جواب نہیں دے سکتے کہ جسے جن والہ نہیں۔ حضرت  
 ابن عمر کی روایت میں سماع کے ساتھ جو اذان (اب) کی قید ہے اس سے پایا جاتا ہے  
 کہ وہ وقت اذان کنار کے سوال کا تھا۔ کیونکہ ایک روایت میں ہے کہ مرد سے موت  
 کے بعد سات روز تک اہل گاہ میں رہتے ہیں۔ چنانچہ حیوۃ الحیوان مدبری (جزء  
 ثانی۔ ص ۳۳) میں ہے۔ مروی احمد عن طاؤس فی کتاب الزہد انہ  
 قال ان الموتی یفتنون فی قبورہم سبعة ايام ثم ینزلون لیستحبون ان ینعم  
 عنہم تلك الايام۔ یعنی امام احمد نے کتاب الزہد میں حضرت طاؤس سے روایت  
 کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مرد سات دن اپنی قبروں میں آزمائش میں ڈالے جاتے ہیں۔  
 اس لئے جسے کرام سات دن میت کی طرف سے کھانا کھانے کو مستحق جانتے تھے انتہ۔  
 امام نووی شافعی ہمیشہ زیر بحث کے تحت میں یوں تشریف فرماتے ہیں۔ قال المناذری  
 قال بعض الناس المیت یسبح عرہ بطاعہ هذا الحدیث ثم انکرہ المذہبی  
 وادعی ان هذا خاص فی مؤلاء ودرہینہ القاضی عیاض و قال شیعہ انہم  
 علی ما یحیی عینہ سائر الموتی فی حدیث عذاب القبر و یفتنون فی الايام  
 لہا وذلک یاجب انہم اداہم و یجزئہم یعلمون بہ و یسبحون فی الوقت  
 الذی یرید اللہ هذا کلام القاضی و هو الظاہر تحت راوی تفسیرہ  
 احادیث استدم علی التبع و اللہ اعلم (شرح مسلم للنووی۔ مکتوبہ  
 المناذری۔ جلد ثانی۔ ص ۳۳)۔ ترجمہ۔ زمری نے کہا کہ اس حدیث کے  
 ہر پر غور کر کے بہت لوگوں نے کہا کہ مرد سننے سے۔ پھر زمری نے اس سے انکار کر دیا۔

کتاب مسند شافعی ص ۱۰۸ میں ہے۔ انہم یعلمون بہ و یجزئہم یعلمون بہ و یسبحون فی الوقت  
 الذی یرید اللہ هذا کلام القاضی و هو الظاہر تحت راوی تفسیرہ

اور دعوت کیا کہ یہ سُننا اُن کنارسے خاص تھا۔ اور قاضی عیاض (متوفی ۷۵۵ھ)  
 نے مازری کی تردید کی اور کہا کہ ان کتب کا سننا اسی پر معمول ہو گا کہ جس پر صواع  
 ہوتے نہ باب قبر اور اٹل قند قبر کی حدیثوں میں معمول ہوتا ہے۔ اور قبر میں سُننا  
 مردوں کے نہ مردہ کہنے یا ان کے کسی چیز کے نہ مردہ کہنے سے ہوتا ہے جس سے  
 وہ سمجھ جیتے ہیں اور صحن لیتے ہیں جسوقت اللہ تعالیٰ چاہتا ہے۔ یہ قاضی کا  
 قول ہے۔ اور یہی ظاہر و مختار ہے جسے قبروں پر سلام کی حدیثیں چاہتی ہیں۔  
 و اللہ اعلم البتہ۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ کا قول بالکل درست ہے۔  
 پس تقریر بالا سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اگر انکا  
 تھا تو صواع جبانی سے جو گوش بدن کے ساتھ ہو۔ ورنہ روح کے صواع سے تو کسی کو  
 جس کس وقت انکار نہیں۔ خود حضرت صدیقہ صواع ردِ جان کے ثابت کرنے والی  
 حدیثیں روایت فرماتی ہیں۔ چنانچہ آپ کی روایت سے پہلے حدیث پہلے آچکی ہے کہ جو  
 شہید اپنے مسلمان بھائی کی قبر کی زیارت کو جاتا ہے اور وہاں بیٹھتا ہے۔ تو اس سے  
 میت کا دل بہلتا ہے اور جب تک وہاں سے اُٹھتا ہے اس کا جواب دیتا ہے۔  
 اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضور اقدس  
 صلی اللہ علیہ وسلم میری شب فوت ہوئی۔ تو حضور اقدس کے اخیر میں بقیع کی  
 طرف نکلے اور وہاں پر پیکر فرمایا۔ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس قوم  
 کو زندہ کرے اللہ دین (سلام تم پر اسے مومن گرداؤ)۔ علاوہ ازیں ترمذی شریف  
 میں ابن ابی بلیکہ تابعی کی روایت سے مذکور ہے کہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
 سب کے حقیقی بھائی حضرت عبید الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کا انتقال مقام حبش  
 میں ہوا تو ان کو مکہ منورہ میں لا کر جنت البقیع میں دفن کر دیا گیا۔ حضرت صدیقہ  
 رضی اللہ عنہا مدینہ منورہ سے مکہ شریفہ میں حج کو آئیں تو اپنے بھائی کی قبر پر زیارت

کے بعد کہ شریفہ سے واپس آئے تو ایک پہاڑ کا نام ہے کہ فی مجسم البہائم

لیا قریب المشہور









[illegible]





ان آیتوں میں حضرت صالح علیہ السلام اپنی قوم ان کی لاشوں کے پاس کھڑے ہو کر زندہ حاضرین کی طرح خطاب فرماتے ہیں۔ اگر وہ سنتے نہ تھے۔ تو خطاب عجمت ٹھیکر تارہے۔ جس سے انبیاء کرام علیہم السلام یقیناً پاکر منزه ہیں۔ اسی طرح حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی قوم سے ان کے ہاک ہونے کے بعد لاشوں کے پاس کھڑے ہو کر زندوں کی طرح خطاب فرمایا جو کلام اللہ شریف میں یوں وارد ہے۔

<p>پھر اٹھا پھر اٹھ سے اور بولا اسے قوم میں          پہنچا چکا تم کو پیغام اپنے رب کے اور          بھلا چاہا تمہارا۔ اب کیا تم کھاؤں نہ مانے          لوگوں پر۔</p>	<p>فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يٰ قَوْمِ لَقَدْ اَبْلَخْتُكُمْ          بِرِسَالَتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ          فَكَيْفَ اٰسٰى عَلٰى قَوْمٍ كٰفِرِيْنَ ۝          (اعراف - ع ۱۱)</p>
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اس آیت کی تفسیر میں علامہ سیوطی لکھتے ہیں۔ وَاخْرَجَ عَبْدُ بَنِ حَمْدٍ دَابُو الشَّيْخِ عَنْ قَتَادَةَ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يٰ قَوْمِ لَقَدْ اَبْلَخْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ قَالَ ذَكَرْنَا اَنْ نَّبِيَّ اللّٰهِ شُعَيْبًا اَمْعَرَ قَوْمَهُ وَاَنْ صَالِحًا اَمْعَرَ قَوْمَهُ (در منشور جزء ثالث - ص ۱۳۱)۔ نیز جہم۔ عبد بن حمید (متوفی ۳۴۹ھ) اور ابوالشیخ (متوفی ۳۵۴ھ) نے روایت کیا کہ حضرت قتادہ (متوفی ۱۱۷ھ) نے آیہ فتولی عنہم کی تفسیر میں فرمایا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ اللہ کے پیغمبر شعیب نے اپنی قوم کو سنا دیا اور حضرت صالح نے اپنی قوم کو سنا دیا بیسیا کہ سنا دیا اللہ کی قسم حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنی قوم کو انتہے۔ حضرت عبد بن حمید وہ بزرگ ہیں جنہوں نے سب سے پہلے تفسیر میں کتاب لکھی (مرقات شرح مشکوٰۃ - جزء اول - ص ۱۳۲)۔ سارے حضرت قتادہ تابعی ہیں جو فتنہ و تفسیر و حنظل میں یگانہ روزگار ہونے کے علاوہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مقتول ہیں۔ بدو کے گوش بدن سے سننے کے راویوں میں سے ہیں۔

پس اسے برادران اسلام ہم قرآن کریم کی آیات بالا آپ کے آگے پیش کرتے  
ہیں اور ساتھ ہی عرض کرتے ہیں کہ سب سے پہلی کتاب تفسیر میں حضرت قتادہ  
تائبی کی روایت سے ان آیتوں کی تفسیر میں یہ امر مذکور ہے کہ ہم سے ذکر کیا گیا  
(ذکر کرنے والے کون؟ صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین) کہ حضرت شعیب  
اور حضرت صالح علیہ السلام نے اپنی اپنی قوموں کو (جو  
بوجہ نافرمانی قہر خدا سے ہلاک ہو کر سامنے پڑی تھیں) اپنا کلام سنا دیا جس طرح  
کہ صیدنا و مولانا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی قسم اپنی قوم کے مقتولین  
کو میدان بدر میں سنا دیا تھا۔ اور یہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ مقتولین بدر کا سماع  
جسمانی تھا یعنی ان کی روحوں نے گوش بدن کے ساتھ سنا تھا جیسا کہ ہم دنیا میں  
سنتے ہیں۔ اور اب یہاں ثابت ہوا کہ حضرت صالح اور حضرت شعیب علیہ السلام  
والسلام کی ہلاک شدہ قوموں کا سماع بھی جسمانی تھا۔ اور یہ بھی پہلے آچکا ہے کہ  
کہ سماع روحانی سے تو کسی کو انکار ہی نہیں۔ اب بتائیے کہ سماع موتے کا (انہی  
معنی میں جو بیان ہو چکے ہیں) اور کیا ثبوت درکار ہے۔

بر رسولان بلغ بالشد ولس

اب ہم کتب فقہ کی ان عبارتوں سے بحث کرتے ہیں جن سے ہمارے بعض حنفی  
بھائی متاثر کئے گئے ہیں اور برعکس نتائج نکالتے ہیں۔ وہ عبارتیں یہ ہیں۔  
۱۔ (ومن قال لا خیران من ربنا فعبدی حر فمات فضر به فضر علی  
الحیاة) لان المضرب اسم لفعل مؤلر متصل بالبدن والامیلم لا  
یتحقق فی المیت ومن یهذب فی القبر توضع فیہ الحیاة و قول العامة

کلمہ طبرانی میں مقتولین بدر کی نسبت حدیث ابن مسعود میں یہ سند صحیح دارودہ ہے کہ حضور  
اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یسمعون کما تسمعون وراکون فی جبین  
یعنی وہ سنتے ہیں جس طرح تم سنتے ہو۔ لیکن وہ جیواب نہیں دیتے (زرقانی علی الموابہ)



(وكذلك الكسوة) لأنه يرا د به التليك عند اطلاق اسمه الكسوة  
في الكفارة وهو من الميت لا يتحقق الا ان ينوي به السر وقيل بالفريسية  
ينصرف الى التلبس (وكذا الكلام والرخول) لأن المقصود من الكلام الاثام  
والموت ينافيه والمراد من الرخول عليه زيارته وبعد الموت بزار قبره  
لا هو (مدايه - باب اليمين في الضرب والقتل وغيره)

٢٢- (قوله وكذا الكلام) يعني اخا علف لا يتعلمه تقتصر على الميت وتكون معه  
بعد موته لا يحنث ان المتصور منه الا فهم والموت بن فيه فانه لا يسمع  
فلا يفهم واورد انه صلى الله عليه وسلم قال لا هل لي قلب قلب يدرى  
وجددتم ما وعدكم حقا قال من رضى الله عنه انكم الموتى يا رسول الله  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما انتم بسمعه ما  
اقول من هؤلاء او منهم واجيب بانه غير ثابت يعني من جهة المدعى  
والافتوى التعيين وذلك بسبب ان عائشة مرضى الله عنها ردت  
بقوله لعلاء وما انت بمسمع من في القبور انت لا تسمع الموتى وبذلك  
انما الدعى وجد الموتى للاحياء لا لافهام الموتى كما روى عن علي رضي الله  
عنه انه قال لتادم عيسكم وامرتموه موهنيين ما لنا اذ كنتم نكثت واما  
اموالكم فقصمت واما ادوركم فند سكنت فهذا اخبركم عندنا فما  
خيرنا عندكم وبانه ففهم من باب تلك تفصيلا للحكمة عليهم يكن  
انه روى عنه صلى الله عليه وسلم ان الميت ليسمى في عالم اده انصر ثوبا  
ولا يظفر في كتاب الجنائز من هذا الشرح (فيتم التفسير مشبق منه مستمر  
جزء رابع - طمس)

٢٣- (اذا حضر الرجل وجهه الى القبلة على شفعه الايمن ولفن المشهادتين

فان لم يبق من الكلام الا فرام  
وذلك لا يحصل بعد الموت جزء رابع - باب القضاء في اليمين ص ١١٩

لشركاء صلى الله عليه وسلم لقنوا موتا كثر شهادة ان لا اله الا الله والحمد لله الذي  
 قريب من الموت (هداية - باب الجنائز)

٣٣- (قوله المراد الذي قرب من الموت) مثل لفظة القتل في قوله  
 عليه السلام من قتل قتيلا فلن يسلبه واما السائقين بعد الموت وهو  
 في القبر فتسبل يفعل حقيقة ما سويها ونسب الى اهل السنة والجماعة  
 وخلقه الى المعتزلة وقيل لا يؤمر به ولا ينهى عنه ويقول يا فلان يا  
 ابن فلان اذكر دينك الذي كنت عليه في دار الدنيا شهادة ان لا اله الا الله  
 وان محمدا رسول الله ولا تشك ان الاغنية لا يجوز اخر اجتهاد من  
 حقيقة الاية ليرى فيجب تعيينها وما في الكافي من انه ان كان مات  
 مسلما لم يحتج اليه بعد الموت والا لم يمكن جعله العسائر يعني ان  
 المقسود منه التذكير في وقت تعرض الشيطان وهذا لا يفيد بعد  
 الموت وقد يتخار الشق الاول والا مستباح اليه في حق التذكير لتثبيت  
 الجنان لسؤال فتنى النائدة لا مالم يمنع ثم النائدة الاصلية منتفية  
 وعندى ان مبدى ارتكاب هذا الجانر هنا عند اكثر مشائخنا هو ان  
 الميت لا يسمع عندهم على ما صرحوا به في كتاب الايمان في باب اليمين  
 بالاضرب لو حدث لا يكتبه فكله ميتا لا يثبت الا في مقتدره ما يثبت  
 فيهم والميت ليس كذلك لعدم الابع واورد قوله صلى الله عليه وسلم  
 في من القليب ما انتم باسمه لما اقول منهم واجابوا تارة باقوله مردود  
 عن عائشة رضي الله عنها قالت كيف يقول صلى الله عليه وسلم ذلك  
 والله تعالى يقول وما انت به من في القبر انك لا تسمع الموتى و  
 قاررت بان قوله صلى الله عليه وسلم لا تسمع الموتى و  
 على الكافرين وقاررت بان من ضرب المشرك ما قتل على رضى الله عنه و  
 يشك عليهم ما في مسلم ان الميت ليس به قسح لنا لهم اذ انفسه فوالله لا



ان یخصوا ذلك بأول الرخص في القبر مقدمة للسؤال جمعا بينه و  
 بين الايتين فانهما يفيدان تحقيق عدم سماعهم فائنه تعالى شبهوا  
 بالموتى لا فائدة تعدر سماعهم وهو فرع عدم سماع الموتى الا انه على هذا  
 ينبغى التلقين بعد الموت لانه يكون حين ارجاع الروح فيكون حينئذ  
 لفظ موتا كلف في حقيقته وهو قول طائفة من المشائخ اورد و مجازا بقا  
 ما كان نظرا الى انه الآن حي اذ ليس معنى الحي الامن في بدنه الروح و  
 على كل حال يحتاج الى دليل آخر في التلقين بحالة الاختصاص (فقير  
 القدير - جزء ثانی - ص ۹۹-۹۸)

### تشریح

۱- (اور جس نے کہا دوسرے سے کہ اگر میں تجھ کو ماروں - تو میرا غلام آزاد ہے -  
 پس وہ دوسرا مر گیا اور اس نے اُس کو مارا - پس یہ قسم حیات پر مقصور ہوگی )  
 کیونکہ ضرب نام ہے درد پہنچانے والے کے فعل کا جو بدن سے متصل ہو - اور درد  
 پہنچانا مردے میں ثابت نہیں ہوتا - اور قبر میں جو عذاب دیا جاتا ہے تو اس میں  
 عامہ مشائخ کے نزدیک حیات دالی جاتی ہے (اور یہی حکم ہے کسوت کا) کیونکہ  
 اطلاق کے وقت اس سے مراد تملیک ہوتی ہے - اور اسی سے کسوت کفارہ میں  
 کسوت - اور یہ مردے میں ثابت نہیں ہوتی مگر یہ کہ اس سے نیت مشترکی ہو - اور  
 کہا گیا ہے کہ فارسی میں یہ قسم پہنچانے پر محمول ہوگی (اور ایسا ہی حکم ہے کلام اور  
 دخول کا) کیونکہ کلام سے مقصود سمجھا جاتا ہے اور موت اس کے منافی ہے - اور  
 دخول سے مراد اس کی زیارت ہے - اور موت کے بعد اس کی قبر کی زیارت کی جاتی  
 ہے نہ کہ اس کی (ہدایہ - باب الیمین فی الحرب والقتل وغیرہ)

۲- (قولہ اور ایسا ہی حکم ہے کلام کا) یعنی جب قسم کھائے کہ اس سے کلام نہ کرے  
 تو یہ قسم حیات پر مقصور ہوگی - پس اگر اس سے موت کے بعد کلام کرے گا - تو

حاشیہ نہ ہو گا۔ کیونکہ کھام سے مقتصد سمجھنا ناہی ہے اور موت اس کے منافی ہے اس لئے  
 کہ مرد و ست نما نہیں پس سمجھتا نہیں۔ اور اس پر یہ اعتراض کیا گیا کہ حضور اقدس  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہ بدر والوں سے فرمایا۔ کیا تم نے راست و درست پایا جو  
 تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا۔ یہ سنکر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی۔ یا  
 رسول اللہ کیا آپ مردوں سے کھام فرما رہے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے تم  
 میرے کبم کو ان سے زیادہ نہیں سنتے ہو۔ اور اس اعتراض کا جواب بدیں طور  
 دیا گیا ہے کہ یہ حدیث معنی کی جہت سے ثابت نہیں۔ در نہ ہے تو صحیح میں۔ اور  
 اس کا نہ ثابت ہونا اس سبب سے ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسے  
 اللہ تعالیٰ کے قول روم انت بمسمع من فی القبور۔ انت لا تسمع الموتی  
 سے رد کیا ہے۔ اور بدیں طور کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے زندوں کے  
 لئے نصیحت کے طور پر فرمایا نہ کہ مردوں کے سمجھانے کے لئے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ  
 نے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا۔ سلام تم پر اے کھروالو مومنوا۔ تمہاری عورتوں  
 نے تو سناج کر لئے اور تمہارے مال تقسیم ہو گئے۔ اور تمہارے گھروں میں اور آباد ہو گئے  
 ہمارے پاس تمہاری خبر تو یہ ہے۔ ہماری خبر تمہارے پاس کیا ہے۔ اور بدیں طور  
 کہ یہ ان کفار کے ساتھ فاس ہے تاکہ حسرت زیادہ ہو۔ مگر یہ حدیث باقی رہ گئی  
 کہ مردہ جنازہ۔ والوں کے جو توں کی آواز سنتا ہے جب وہ واپس آئے ہیں۔ اس  
 کی بابت اس شریعت کی کتاب الجنائز میں لکھا جاتا ہے۔ (فتح القدیر۔ جزء رابع ص ۶۷)  
 ۱۰۔ (جب آدمی مرنے کے قریب ہو۔ تو اسے دائیں پہلو پر قبضہ کر دینا چاہئے اور  
 اسے شہادتین کی تلقین کرنی چاہئے) کیونکہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے  
 کہ اپنے مردوں کو شہادت لا الہ الا اللہ تلقین کرو۔ اور مرنے سے مراد قریب الموت  
 ہے۔ (ابو داؤد۔ باب الجنائز)

۱۱۔ (قرآن اور سنت سے مراد قریب الموت ہے) جیسا کہ اخلاقیات میں اس حدیث میں



کہ جو کسی قتیل کو قتل کرے۔ تو اس کے لئے اس کا اسباب ہے۔ رہتی ملتین موت کے  
 بعد قبر میں۔ سو کہا گیا ہے کہ کرنی چاہئے کیونکہ حدیث میں موت کے حقیقی معنی پر  
 محمول ہے۔ اور موت کے بعد ملتین اہل سنت و جماعت کی طرف منسوب ہے اور  
 اس کا خلاف معتزلہ کی طرف منسوب ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ نہ اس کا امر کرنا چاہئے  
 اور نہ اس سے روکنا چاہئے۔ اور یہ یوں کرنی چاہئے۔ اے ذہن اسے ہٹا  
 فلاں کے یاد کر اپنے دین کو جس پر تو دنیا میں تے یعنی تراہی اس امر کی کہ  
 اللہ کے سوا کوئی معبود بحق نہیں اور حضرت محمد اللہ کے رسول ہیں۔ اس میں  
 شک نہیں کہ نفل موت کے کا بلا دلیل اپنے حقیقی معنی سے مٹانا جائز نہیں۔ اس لئے  
 حقیقی معنی ہی لینے چاہئیں۔ اور یہ قول جو کافی میں ہے کہ اگر مسلمان مرا تو اسے  
 موت کے بعد ملتین کی حاجت نہیں۔ ورنہ مفید نہیں اس کو قرینہ صارفہ بنانا  
 ممکن ہے۔ یعنی ملتین سے متصوود یہ ہے کہ شیطان کے تخریس کے وقت یاد دلایا  
 جائے۔ اور یہ موت کے بعد مفید نہیں۔ اور کبھی پہلی شوق اختیار کی جاتی ہے۔  
 اور اس کی حاجت تذکیر کے حق میں ہے تاکہ سوال مشکور و نکیر کے لئے دل ثابت  
 رہے۔ پس یہ کہنا کہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ممنوع ہے۔ ہاں اصلی فائدہ نہیں  
 اور میرے نزدیک یہ ہے کہ یہاں اس مجاز کے ارتکاب کا مجھے ہمارے اکثر مشائخ  
 کے نزدیک یہ ہے کہ مردہ ان کے نزدیک سنت نہیں جیسا کہ انہوں نے کتاب الدیوان  
 فی باب الیقین فی القبر میں تصریح کی ہے کہ اگر کوئی قوم کے کہ دوسرے شخص سے  
 کلام نہ کرے۔ پس دوسرا شخص مر گیا اور اس نے موت کے بعد اس سے کلام  
 کیا۔ تو یہ حانت نہ ہو۔ کیونکہ اگر اس پر منقذ ہوئی تھی جو سمجھتا تھا۔  
 اور مردہ ایسا نہیں رہتا کہ سنتا نہیں۔ اور اس پر یہ اعتراض کیا گیا  
 کہ حضور علیہ السلام نے مردہ کے پاس دعا کی نسبت فرمایا تھا کہ تم میرے  
 کلام کو ان سے زیادہ نہیں سنو۔ ان مشائخ نے جس نو اس اعتراض کو یوں  
 جواب دیا ہے کہ اس حدیث کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایا اور فرمایا۔

کہ رسول اللہ ﷺ اللہ علیہ وسلم یہ کہہ سکتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وما انت بمسموع من في القبور انك لا تسمع السوتی۔ اور کہیں یوں جواب دیا ہے کہ یہ رسول اللہ ﷺ اللہ علیہ وسلم کا خاص معجزہ اور کافروں پر زیادہ حسرت ہے۔ اور کہیں یوں کہ یہ از قبیل ضرب المثل ہے جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا۔ اور ان پر اس حدیث مسلم کا جواب مشکل ہے کہ مرد جنازہ والوں کے جو تلوں کی آواز سُنتا ہے جس وقت وہ واپس آتے ہیں۔ یا اللہ اس اعتراض سے منطقی نہیں مگر یہ کہ وہ اس سماع کو سوال کئے بطور مستدرک کے قبر میں پہلے رکھنے سے خاص کر دیں۔ تاکہ اس حدیث اور ان دو آیتوں کے درمیان تطبیق ہو جائے۔ کیونکہ وہ دو آیتیں مردوں کا نہ سُنا ثابت کرتی ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کفار کو موت کے ساتھ تشبیہ دی تاکہ کفار کے عدم سماع کا اعادہ ہو اور یہ مرد و اموات کے عدم سماع کی فرغ ہے۔ مگر اس تشبیہ پر مرنے کے بعد تلقین کرنی چاہئے کیونکہ یہ روح کے اعادے کے وقت ہوگی۔ پس اس وقت لفظ موت کے حقیقی معنوں میں ہوگا اور یہ مشائخ کے ایک گروہ کا قول ہے۔ یا یہ مجاہز ہے باعتبار سابق اس امر کو مد نظر رکھ کر کہ اب وہ زندہ ہے۔ کیونکہ زندہ کہنے سے وہی ہیں جس کے بدن میں روح ہو۔ اور ہر حال میں قرب موت پر تلقین کئے کسی اور دلیل کی ضرورت ہے۔ (فتح القدیر۔ جزو ثانی۔ ص ۶۱-۶۲)

مبارت ۱۱۔ پس موت کے بعد ایام و کلام متحقق نہ ہونے کی وجہ بیان کی ہے۔ وہ قریب قریب انہی الفاظ میں ہدایہ کی شرحوں میں ہے و کنا یہ اور کفر اللہ تعالیٰ کی شہادت پر مبنی ہیں جو مستحکم میں اور کافی تشریح وافی اور رد المحتار میں درمختار میں ہے۔ اس تقریر کے موافق وہ بدن کو نہ الہا پہنچ سکتا ہے اور نہ یہ کہہ سکتا ہے۔ یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر اس کو عذاب قبر جس پر



اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے کس طرح ہو سکتا ہے۔ اس کے جواب کے لئے یہ بتایا گیا ہے کہ عذاب قبر کے لئے عامہ مشائخ کے نزدیک اس میں حیات ڈالی جاتی ہے۔ لیکن اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ مقتولین بدر کی لاشوں کی نسبت حضور علیہ السلام نے یوں فرمایا کہ تم ان سے زیادہ نہیں سنئے۔ اس کا جواب بصیغہ مقررین علامہ ابن ہمام نے عبارت (۲) میں نقل کیا ہے۔ عبارت (۳) میں قریب الموت کی تلقین کے ثبوت میں صاحب ہدایہ نے حدیث میں لفظ موتے سے مراد مجازاً قریب الموت بیان کی ہے۔ اس مجاز کے اختیار کرنے کی وجہ صاحب فتح القدیر نے اپنے خیال کے موافق عبارت (۴) میں یہ بیان کی ہے کہ چونکہ ہمارے اکثر مشائخ کے نزدیک موتے (اجسام مردہ) کو سماع نہیں۔ لہذا موت کے بعد وہ تلقین متعذر سمجھتے ہیں کیونکہ جب مردہ سننا ہی نہیں تو تلقین کیسے کی جائے۔ چونکہ اس پر قصہ مقتولین بدر وارد ہوتا تھا۔ اس لئے علامہ ابن ہمام نے ان مشائخ کے کئی جواب نقل کئے ہیں۔ پھر فرمایا کہ حدیث مسلم کا جواب ان سے مشکل ہے۔ بجز اس کے کہ اس سماع کو بطور مقدمہ سوال قبر میں پہلے رکھنے سے خاص کریں تاکہ اس میں اور قرآن کی دو آیتوں میں تطبیق ہو جائے۔ مگر اس تقدیر پر موت کے بعد تلقین کرنی چاہئے۔ کیونکہ یہ وقت اعادۂ روح کا ہوتا ہے۔ پس موتے اپنے حقیقی معنی پر رہے گا۔ اور مشائخ کے ایک گروہ کا یہی قول ہے۔ یا موتے بلی نہ حالت سابقہ کہا گیا اس لئے کہ اب تو زندہ ہے کیونکہ زندہ کے یہی معنی ہیں کہ روح بدن میں ہو۔ بہر حال قریب الموت کی تلقین ثابت کرنے کے لئے کوئی اور دلیل چاہئے کیونکہ حقیقی اور مجازی معنی دونوں مراد نہیں ہو سکتے اور نہ دو مجازی مراد ہو سکتے ہیں اور نہ عموم مجاز کی مشورہ بن سکتی ہے یہ عبارات بالاک فہمہ مطلب ہے۔ ان میں مردہ بدن کے سماع کا انکار پایا جاتا ہے۔ الدواح کے سماع کا انکار نہیں۔ اگر کسی تفسیر نہ کیا جائے اور یہی اصرار کیا جائے کہ اکثر مشائخ حنفیہ قرآن وحدیث واجتماع کے خلاف سماع ہوتے کے منکر تھے اور سماع ہوتے سے ان کی یہ مراد تھی کہ موت کے بعد روح فنا ہوتی ہے۔

اور اُسے کچھ اور اک باقی نہیں رہتا۔ تو جواب میں یہ کہا جیسے گا کہ وہ مشائخ معتزلی  
 ال اصول حنفی المفروع تھے جو اجماع اہل سنت و جماعت میں داخل ہی نہیں۔ ایسے  
 معتزلیوں کو کبھی مشائخ مذہب میں شمار کیا گیا ہے۔ چنانچہ در مختار کتاب النسخ فصل  
 مبررات میں تفسیر کشاف سن بیہ سئلہ نقل کیا ہے کہ شہوت سے مساس وغیرہ امام  
 اعظم رحمہ اللہ عنہ کے نزدیک قائم مقام دخول ہے۔ اس پر علامہ شامی نے  
 اذیل لکھا ہے۔ فنقل ذلك عنه لا لا الزمخشري من مشائخ المذهب  
 وهو حجة في النقل (رد المحتار جزء ثانی - ص ۲۰۳) یعنی مصنفان  
 یہ مسئلہ جارا اللہ زمخشری سے نقل کیا کیونکہ زمخشری مشائخ مذہب سے ہے  
 اور وہ نقل میں حجت ہے اہل سنت۔ اور یہ قول بقید حوالہ اور مذکور ہوا کہ موت  
 کے بعد تلقین اہل سنت و جماعت کی طرف منسوب ہے اور اس کا خلاف معتزلہ کی  
 طرف منسوب ہے اور اکثر مشائخ کا موت کے بعد تلقین کو منع کرنا سماع موتی  
 کے انکار پر مبنی ہے اور اہل سنت حدیث میں موتی کو حقیقت پر محمول  
 کرتے ہیں۔ پس یہ اکثر مشائخ جو سماع موتی کے منکر ہیں اور اسی واسطے تلقین  
 سے منع کرتے ہیں۔ معتزلہ نہیں تو کیا ہیں۔ البتہ ان میں حنفیہ اور ایسے معتزلہ کا ارتبا  
 بہت رہا ہے۔ اس لئے کسی حنفی عالم نے کسی معتزلی سے منکر یا کسی معتزلی کی تصنیف  
 سے یہ قول سہواً اپنی کتاب میں درج کر دیا۔ پھر دیگر علماء حنفیہ بلا تنبیہ اسے  
 نقل کرتے رہے۔ چنانچہ براہ الرائق (جزء سادس - ص ۲۱۱) میں ہے۔ وقد يقع  
 كثيراً ان مؤلفاً يذكر شيئاً خطأ في كتابه فيأتي من بعده من  
 المشائخ فينقلون تلك العبارة من غير تغيير ولا تنبيه فيكثر اننا نلقون  
 لها واحداً لواحد مخبط يفتي بها ايضاً هو ما ہے کہ ایک مولف کوئی بات غلطی  
 سے اپنی کتاب میں ذکر کر دیتا ہے۔ اس کے بعد جو مشائخ آتے ہیں وہ اس عبارت کو  
 بغیر و تنبیہ کے نقل کرتے چلا جاتے ہیں۔ اس طرح اس کے نقل کرنے والا زیادہ ہوتا ہے  
 ہیں و انکذا اصل میں ایک شخص کی غلطی ہوتی ہے انتہی۔ اسی مسئلہ سماع کے متعلق



بخارہ نسفی کو دیکھئے کہ تفسیر مدارک میں اللہ یتوفی الہ نفس الہیہ کی تفسیر میں سمجھا  
 جارا اللہ ز محشری معتزلی کا قول لفظ بلفظ تفسیر کشاف سے نقل کر گئے جیسا کہ  
 پہلے آچکا ہے۔ اسی واسطے علامہ علی القاری لکھتے ہیں کہ ز محشری نے کشاف میں  
 اپنی عتاید کو اس طرح داخل کیا ہے کہ لوگوں کو پتہ نہیں لگتا۔ یہی وجہ ہے کہ  
 ہمارے بعض فقہاء نے اس کی تفسیر کا مسئلہ حرام فرمایا ہے (الفوائد البیہ  
 فی تراجم الحنفیہ ص ۱۷۸) غرض تمام صواع موتے بد میں مہینے کہ موت کے بعد روح  
 کے لئے صلح و ادراک باقی نہیں رہتا یقیناً معتزلہ کا قول ہے جو سہو کتب  
 حنفیہ میں درج ہو گیا۔ اور یہ قباحت اس سے پیدا ہوئی کہ مشائخ حنفیہ ایسے  
 حنفی الفروع معتزلہ کو اپنے مشائخ مذہب میں شمار کرتے رہے اور ان کی کتابوں  
 سے بعض وقت نقل کرتے رہے۔ چنانچہ علامہ ابو محمد عبد الباقی در حنفی مصری  
 استوفی شمس نے جو اہر منہیہ میں جو طبقات حنفیہ میں پہلی کتاب ہے ایسے  
 معتزلہ کو مشائخ حنفیہ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ ذیل میں چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں  
 (۱) بشر بن غیاث مریمی استوفی شمس۔ معتزلی متکلم اور صاحب تصانیف  
 ہیں۔ امام ابو یوسف سے اکثر روایت کرتے ہیں۔ مگر امام محمد و حنبلہ ان کو اچانہ  
 جانتے تھے۔ مذہب میں ان کے بعض اقوال عجیب ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے  
 کہ گدھے کے گوشت کا کھانا جائز ہے۔ دوسرا یہ کہ تمام شہر میں ترتیب واجب  
 ہے۔ چنانچہ صاحب قدح نے باب قضاء الفرائض میں ذکر کیا ہے۔ دوسرا  
 شرط بعض الترتیب فی جمیع العہد۔ یہ بعض یہی بشر مریمی (جزء  
 اول ص ۱۶)۔ امام عبد الرشید بن ابی حنیفہ و ابوالجی نے اپنے فتاویٰ میں  
 لکھا ہے۔ والرحمن لا افعل احسن کی قسم میں نہ کروں گا۔ اس مسئلے میں  
 اگر رحمن سے سووہ رحمن مراد رکھئے۔ تو یحییٰ نہ ہوگی۔ اگر مراد اللہ ہے۔ تو یحییٰ  
 ہوگی۔ اس مسئلے کو بلا تنبیہ یوں نقل کیا ہے کہ گویا یہ مذہب ہے۔ حالانکہ یہ  
 لفصل بشر مریمی کا قول ہے۔ اور مذہب یہ ہے کہ یہ یحییٰ ہی ہے کیونکہ رحمن

جی نیت مشہور نہیں (رد المحتار - جزو ثالث - ص ۱۱۵)

(۱۱) اسماعیل بن علی بن حسین ابو سعد السمان متوفی ۲۱۵ھ - امام المستزاد  
تھے۔ فقہ حنفیہ اور کلام میں امام تھے مشائخ زہد میں سے تین ہزار ان کے شاگرد تھے  
(جزء اول - ص ۱۱۵)

(۱۲) حسن بن عبد اللہ السیرانی النخعی متوفی ۲۱۵ھ - بغداد میں رہا کرتے تھے۔  
اور علوم القرآن فقہ کلام وغیرہ کا درس دیا کرتے تھے۔ مگر مستزلی تھے (جزء  
اول - ص ۱۱۵)

(۱۳) عبد اللہ بن احمد بن محمود البلیخی متوفی ۳۱۵ھ مستزلی متکلم ہیں۔ علم  
کلام میں ان کی تصانیف ہیں۔ مدت تک بغداد میں رہے اور وہیں ان کی کتابیں  
مشہور ہوئیں۔ پھر بلخ کو چلے گئے اور وہیں وفات پائی (جزء اول - ص ۱۱۵)  
(۱۴) عبد السلام بن محمد بن یوسف بن بندار متوفی ۳۱۵ھ - حنفی مستزلی ہیں  
اپنے ائمتہ اہل پر فخر کیا کرتے تھے۔ تفسیر میں جہت رکھتے تھے۔ جانتے ہیں کہ انہوں  
نے قرآن کی ایک تفسیر تین سو جلدوں میں لکھی جن میں سے سات میں فاسدہ کی  
تفسیر ہے (جزء اول - ص ۳۱۵)

(۱۵) عبد اللہ بن علی بن محمد المعروف بابن الزمیزی متوفی ۳۱۵ھ -  
مستزلی حنفی متکلم ہیں۔ علم کلام میں ان کی تصانیف ہیں (جزء اول - ص ۳۱۵)  
(۱۶) علی بن اسماعیل بن اسحاق الاشعری ۳۱۵ھ سے چند سال بعد فوت  
ہوئے۔ حنفی المذہب اور مستزلی الکلام ہیں۔ طائفہ اشعریہ انہی کی طرف منسوب  
ہے۔ اہم و بزرگ باقی ان کے غم سب کے معادن ہیں (جزء اول - ص ۳۱۵)

(۱۷) محمد بن احمد بن حامد بن عبیدہ البیہقی البغدادی متوفی ۳۱۵ھ مستزاد  
کے طریق پر علم کلام سے واقف تھے۔ اور اسی کی طرف لوگوں کو بلاتے تھے۔ منہج  
کے تحت ہیں۔ بغداد کی طرف آئے۔ منہج پرست بنے اور ان کے داخل نہ ہونے دیا۔ فکر  
منہج پرستوں پر بغداد میں آئے اور وفات پائی (جزء ثانی - ص ۱۱۵)



(۹) محمد بن ابی الحسن القفال الخوارزمی حنفی المذہب تھے۔ معتزلہ کے طریق پر اصول سے واقف تھے اور اسی پر مناظرہ کیا کرتے تھے (جزو ثانی - ص ۳۳)  
 (۱۰) محمد بن شجاع الثلمی متوفی ۳۳۵ھ۔ امام حسن بن زیاد کے شاگرد ہیں۔ حنفی تصانیف میں۔ اپنے وقت میں اہل عراق کے فقیہ تھے۔ مگر مذہب معتزلہ کی طریت میلان رکھتے تھے (ثانی - ص ۳۴)

(۱۱) محمد بن عبد اللہ بن الحسین متوفی ۳۳۵ھ۔ نیشاپور میں قاضی اور اپنے وقت میں امام الحنفیہ تھے۔ مگر معتزلی المذہب تھے (ثانی - ص ۳۴)  
 (۱۲) محمد بن عبد اللہ العسکری۔ خلیفہ مہدی کے لشکر کے قاضی تھے۔ مگر معتزلی تھے (ثانی - ص ۳۴)

(۱۳) محمد بن عبد الرحمن الصبری متوفی ۳۳۵ھ۔ مشہور معتزلی ہیں (ثانی - ص ۳۴)  
 (۱۴) محمود بن عمر بارانقہ زرخشری صاحب تفسیر کشاف متوفی ۳۳۵ھ۔ مشہور معتزلی الاصول ہیں۔ علم ادب میں ضرب المثل تھے (ثانی - ص ۳۴)  
 (۱۵) ناصر بن ابی المکارم عبد السید بن علی المظفری متوفی ۳۳۵ھ۔ فقہ و لغت و عربیہ میں امام تھے۔ مگر بڑے معتزلی تھے۔ ان کو خلیفہ زرخشری کہا کرتے تھے (ثانی - ص ۳۴)

(۱۶) یحییٰ بن ظاہر بن الحسین المصطفیٰ ابو سعید الازہری متوفی ۳۳۵ھ۔ اعتزال و تشیع کی طرف مائل تھے۔ اور اپنے چچا اسماعیل بن علی امام المعتزلہ کے شاگرد تھے (ثانی - ص ۳۴)

حالات مذکورہ بالا میں اگر مسئلہ منع ہونے پر اعتزال کا رنگ آگیا۔ تو کچھ متوجہ نہیں۔ اب ہم مسئلہ یمن پر مزید غور کرتے ہیں۔ یہ مسئلہ جامع صغیر امام شافعی (متوفی ۲۰۴ھ) میں یوں ہے۔ محمد بن یعقوب عن ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ عن رجل قال لآخر ان خربت لك فعبدي حر ففدت ففتر به فافقروا على الحياة وكذلك الكسوة والكلام والادخول في باب اليمين في القتل

والضرب)۔ ترجمہ۔ امام محمد نے امام یعقوب (ابو یوسف) سے ارزا نام ابو یعقوب  
 نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ایک شخص نے دوسرے سے کہا  
 اگر میں تجھ کو ماروں۔ تو میرا غلام آزاد ہے۔ پس وہ دوسرا مر گیا اور اس شخص  
 نے اس کو مارا۔ فرمایا امام اعظم رضی اللہ عنہ نے کہ وہ یمن حیات پر مفسور  
 ہے۔ اور ایسا ہی حکم ہے کسوت اور کلام اور دخول کا انتہی۔ جامع الصغیر کا  
 یہی متن ہدایہ میں لیا گیا ہے اس مسئلے کا مبنی قواعد فقہیہ کے مطابق عرف پر ہے۔  
 چنانچہ علامہ ابن ہمام کہتے ہیں۔ الاصل ان الايمان مبنية على العرف  
 عندنا لا على الحقيقة لا خووية كما نقل عن الشافعي رحمه الله ولا على استعمال  
 القرآن كما عن مالك رحمه الله ولا على النية مطلقا كما عن احمد رحمه الله  
 (فتح القدير۔ جزء رابع۔ باب اليمين في الدخول والتسكن ۱۷۳)  
 ترجمہ۔ اصل یہ ہے کہ قسمیں ہمارے نزدیک عرف پر مبنی ہوتی ہیں نہ کہ حقیقت  
 لغویہ چہ جیسا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ منقول ہے۔ اور نہ استعمال قرآنی پر  
 جیسا کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ منقول ہے اور نہ مستحکمیت پر جیسا کہ امام  
 احمد رحمۃ اللہ علیہ منقول ہے انتہی۔ لہذا یمن بالضرب یا یمن بالکلام کی صورت  
 میں یمن کے حیات پر مفسور ہونے کی یہ دلیل بیان کر دینی کافی تھی کہ جبکہ قسم  
 کا مبنی عرف پر ہوتا ہے۔ اور عروت میں کلام سے یہی سمجھا جاتا ہے کہ زندہ ہے  
 جانتے ہو۔ اسی طرح ضرب سے مراد وہ ہوتی ہے جو زندہ پر واقع ہو۔ اس سے  
 اگر موت کے بعد کد م کسے گا یا مارے گا۔ تو حاشا نہ ہو گا۔ مگر جبکہ اس کے  
 شرحوں میں وہ عبارتیں نقل ہوتی چلی آئیں جہاں پر مذکور ہوئیں۔ اگر مذکور ہو  
 طریق تلبیق کو چنی الجملہ اطمینان بخش ہے تسلیم نہ کیا جائے۔ تو لا محالہ ماننا پڑے گا  
 کہ یہ قول مستزاد ہے شرحوں میں درج ہوتا آیا ہے جسے علامہ ابن ہمام  
 نے ذکر مشائخ حنفیہ کی طرف منسوب کیا ہے۔ یہ وہی مشائخ ہیں جو موت کے بعد  
 قیام کے مانع ہیں۔ یہ وہی مشائخ ہیں جو قبر میں اعادہ روح کو نہیں مانتے



جیسا کہ کتاب المسائرہ سے پہلے نقل ہوا۔ یہ وہی مشائخ ہیں جنہوں نے حدیث  
 صحیحین کو جو صحاح ہوتے ہیں نفس سے صرف اس واسطے رد کر دیا۔ کہ ان کے زعم  
 میں آیہ انک لا تسمع الموتی اور وما انت بمسمع من فی القبور کے  
 خلاف ہے حالانکہ یہی دلیل حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی فہمست اقدس میں  
 عرض کی گئی تھی۔ جس پر آپ نے فرمایا تھا کہ تم ان سے زیادہ نہیں سنتے۔ یہ وہی  
 مشائخ ہیں جو صرف یہ کہہ کر یہ کیا چھڑانا چاہتے ہیں کہ یہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی خصوصیت تھی یا ان کفار کے ساتھ خاص تھا حالانکہ کسی روایت  
 میں تفصیل کی کوئی دلیل نہیں پائی جاتی۔ یہ وہی مشائخ ہیں جو کبریاہٹ میں  
 اس حدیث صحیح کے جواب میں بول اٹھتے ہیں کہ زندوں کی نصیحت کے لئے حضور  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایسا فرمایا تھا نہ کہ مردوں کو سننا ہے جسے جیسا کہ حضرت  
 علی کرم وجہہ سے مروی ہے۔ السلام علیکم کہ در قوم مومنین الحدیث مذکور  
 یہ روایت اول سے آخر تک مردوں کا سننا ثابت کر رہی ہے۔ یہ وہی مشائخ ہیں

کھلے عام سندھی منفی رموزی شمسہ علیہ السلام شریف میں اس آیت اور حدیث زیر بحث  
 میں البیاق دے کر لکھتے ہیں۔ و با بطلان ما یثبت صحیحہ وقد جاء دلیلہ فتنیۃ شیخ  
 متجربہ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ترجمہ حاصل ہے کہ حدیث صحیح ہے اور کئی طریق سے آتی ہے  
 اس لئے اس کو محمد کہنا بے وجہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ انتہی۔

نکستہ شرح الصدور میں ہے۔ واخرج الحاکم فی ترمذی نسیا ابیہ فی وابیہ کرم  
 فی ترمذی دمشق یسند فیہ من یجمل عن سعید بن المسیب عن دختا مہر  
 المدینۃ مع علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ فنادی یا اهل القبور السلام علیکم  
 ورحمۃ اللہ فخبرونا باخبار کرام تربیون ان فیہ کما فیہ من اهل القبور  
 وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یا امیر المومنین خیرنا عما کن بعدنا فقل  
 علی اما ازواجکم فقد تزوجن واما امہاتکم فقد اتعنمت والا ولاد فقد شررا

جو میت کو جاو محض جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مردے میں ایلام متحقق نہیں ہوتا  
 بلکہ احادیث و آثار ان کی تردید کر رہے ہیں۔ یہ وہی مشائخ ہیں جو حدیث مسلم

فی زمرۃ البیضا فی البناء الذی شہدتم فقد سکننا اعداؤکم فریضة اخبار ما عندنا  
 من اخبار ما عندکم فاجابہ بیت قد تفرقت الالکفان وانتشرت المشعور  
 وتقدعت المبلود وسالت الاحداق علی الخدود وسالت المناخر بالقیود  
 التمدید وما قد من لا درجہ نالہ وما خلقت الا خسرانہ ونحن سر قہنوت بالاعمال  
 (حصہ ۱)۔ تم کہہ۔ حکم نے تاریخ نیشاپور میں اور بیہقی نے اور ابن عسکر نے تاریخ دمشق میں ایسی سند  
 روایت کی جس میں ایک مجہول راوی حضرت سعید بن المسیب سے روایت کرتا ہے کہ فرمایا حضرت سعید  
 کہ ہم حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے ساتھ مدینہ منورہ کے قبرستان میں داخل ہوئے۔ پس  
 حضرت مولے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے یوں پکارا۔ اے قبروں والو تم پر سلام اور اللہ کی رحمت ہو۔  
 تم میں اپنی شہر میں سناؤ کے یا تم چاہتے ہو کہ ہم میں منہ نہیں۔ پس ہم نے ایک قبر کے اندر سے  
 سنا۔ اے امیر المومنین عینک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ آپ ہمیں بتائیں کہ ہمارے  
 پیچھے کیا ہوا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا۔ تمہاری عورتوں نے تو شجاع کرتے اور تمہارے مال  
 تقسیم ہو گئے اور تمہاری اولاد تمہیں کے گروہ میں جاملی اور مکان جسے تم نے منسوبہ بنایا تھا  
 اس میں تمہارے دشمن آباد ہو گئے۔ یہ تو ہم سے پاس کی خبریں ہیں۔ تمہارے پاس کی خبریں کیا ہیں؟  
 ایک نر (سینہ) آپ کو جواب دیا۔ ہمارے کفن پھٹ گئے اور بال جڑ گئے اور گٹھائوں کے پیرزے پیرزے ہو گئے  
 اور آنکھوں کے ڈیٹ بیکر رخساروں تک آگئے اور نینسوں سے پیپ اور گندہ پانی جاری ہے۔ اور جو  
 ہم نے آگے بھیجا اُسے پالیا اور جو ہم نے پیچھے بھیجا اُسے فاش کیا۔ اور ہم اعمال میں مقیم ہیں اتنے  
 کہ اگر مریم شیخ عبد اللہ درحقی لکھتے ہیں۔ و ذکر التمتی ایضا انہ لیس فی قولہم ان الایلام  
 لا یستحق فی البیت ما جاء فی الاحادیث انہ یؤذی البیت ما یؤذی الی ولا یغنی علی  
 من قال فی الاحادیث ان سماع الموتی لکلام الاحیاء محقق ولو لا ذلک لما کان لقولہ  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام علیکم دار قوم مؤمنین الخ معنی لکن الحرف یتضمنی المکان



(مردہ جنازے والوں کے جو توں کی آواز سننا ہے جس وقت وہ واپس آتے ہیں) کے  
 سماع منصوص کو بلا دلیل سوال منکر و نکیر کے لئے بطور مقدمہ قرار دیتے ہیں۔ یہ  
 وہی مشائخ ہیں جن میں سے بعض کو علامہ ابو محمد عبد القادر نے طبقات الحنفیہ میں  
 امام ابو حنیفہ اور آپس کے اصحاب کی فقہ میں امام اور کسی کو خلیفہ مہدی لشکر کاف ظنی  
 اور کسی کو اعلیٰ عراق کا قیہ اور کسی کو امام الحنفیہ کہا ہے۔ سماع موتے کے ثبوت  
 میں جو دلائل قاضی اور براہین قاطعہ پہلے بیان ہوئیں انہیں مد نظر رکھتے ہوئے  
 ہم اس فیصلے کو ناظرین کو امام کے اصناف پر چھوڑتے ہیں کہ یہ مشائخ کون ہیں  
 بہر رشتے کہ خواہی جامہ شہ پوش - من از انداز قہر سے شناسم  
 اب ہم اس بحث کو زیادہ دلوالت دینا نہیں چاہتے۔ کیونکہ اصناف پسند  
 طبیعتوں کے لئے کافی نکو جا چکا ہے۔

## اَشْوَالِ بَاب

عالم برزخ میں شرح کی شرح اور دیگر کلمات

اس باب میں جو عنوان قائم کیا گیا ہے اس کے متعلق مختلف کتابوں اقتباسات  
 ذیل مع ترجمہ اردو ہدیہ ناظرین ہیں۔

مع الاحیاء الاموات (القریر القادر لرد المات جن مٹا دیں۔ ص ۳۳) ترجمہ اور رخصتی  
 نے بھی ذکر کیا ہے کہ ان کے قول (مردے میں یہ م ثابت نہیں ہوتا) بر منسبہ ہو با ثابت  
 جو حدیثوں میں آیا ہے کہ مردے کو اذیت دیتی ہے وہ چیز جو زندہ سے کو اذیت دیتی ہے۔ جو حدیثوں میں  
 غور کرنا ہے اس پر پوشیدہ نہیں رہتا کہ مردوں کا زندوں کا گرم کو سننا ثابت ہے۔ اگر مردوں کو سماع  
 نہ ہوتا تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قول السلام علیکم دار قوم مؤمنین الخ کے کو یہ سن نہ سکتے۔  
 لیکن عرف کا مقتضا یہ ہے کہ ہم وہی جو زندوں کے ساتھ ہونے کے مردوں کے ساتھ۔ اتنے

(١) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل  
 الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار فيقال هذا  
 مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة (صحيح بخاري - باب الميت يعرض  
 عليه بالغداة والعشي)

(٢) وقد بينا ان عرض مقعد الميت عليه من الجنة او النار لا يدل على  
 ان الروح في القبر ولا على فناءه دائماً من جميع الوجوه بل لها اشراف و  
 اتصال بالقبر وفناءه وذلك القدر منها يعرض عليه مقعده فان للروح  
 شأن آخر تكون في الرفيق الاعلى في اعلى عيين ولها اتصال بالبدن بحيث  
 اذا سلم المسلم على الميت رد الله عليه روحه فيرد عليه السلام وهي في  
 الموضع الاعلى وانما يغلط اكثر الناس في هذا الموضع حيث يعتقد ان الروح  
 كما يهد من الاجسام التي اذا شغلت مكانها لم يمكن ان تكون في غيره  
 وهذا غلط محض بل الروح تكون فوق السموات في اعلى عيين وترد الى  
 القبر فتد السلام وتسلم بالمسلم وهي في مكانها هناك وروح رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في الرفيق الاعلى دائماً ويردها الله سبحانه في القبر فتد  
 السلام على من سلم عليه وتسلم عليه وتسلم كلامه و قد رأى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم موسى قائماً يصلي في قبرة وسأله في السماء السادسة او السابعة  
 فما ان تكون سريعة الحركة والانتقال كما لم ليصر وانما ان يكون المتصل  
 من القبر وفناءه بمنزلة شعاع الشمس وجريها في السماء وقد ثبت  
 ان روحه التي تم تصعد حتى تخترق اسبعم الطباق وتجد لله بين يدي  
 الخرش ثم ترد الى جسده في اليسر زمانه وكذلك روح الميت تصعد  
 الى الله فكله حتى تجد وتر السموات السبع وتقفها بين يدي الله فتسجد له  
 ويقضي فيها قضاءه ويريد الملك ما اعد الله لها في الجنة ثم يوسط



فتشيد غسله وحمله ودفنه وقد تقدم في حديث البراء بن عازب أن  
النفس بعد موتها حتى توقوف بين يدي الله فيقول تولى اكتبوا كتاب  
عبدى في عليين ثم اعيدوه الى الارض فيعاد الى القبر وذلك في وقت  
الجزية وتكفنته فقد صرح به في حديث ابن عباس رضي الله عنهما  
حيث قال فيه بطون بلاء على قدر فراغهم من غسله واكفانه فيدخل  
ذلك الروح بين جسده واكفانه - وقد ذكر ابو عبد الله بن مندة  
عن حديث عيسى بن عبد الرحمن ثنا ابن شهاب ثنا عامر بن سعد  
عن اسحاق بن عمار بن عبيد الله عن ابيه قال اردت مالى بالغابة  
فاذركنى الليل فاويت الى قبر عبد الله بن عمرو بن حرام فسمعت قراءة  
من القبر ما سمعت احسن منها فمضت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فذكرت ذلك له فقال زيت عبد الله الذي تعبدون الله قبض ارواحهم  
فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقتها وسط الجنة فاذا كان  
الليل ردت اليهم ارواحهم فلا يزال كذلك حتى اذا طلع الفجر ردت  
ارواحهم الى مكانهم الذي كانت به - ففي هذا الحديث بيان سرعة انتقال  
ارواحهم من العرش الى الترى ثم انتقالها من الترى الى مكانها والى الله  
قال مالك وغيره من الاثمة ان الروح مرسله قد هبطت حيث شاءت  
وما يراه الناس من ارواح الموتى ومجيئهم اليهم من المكان البعيد امر عظيم  
عامه الناس ولا يشكون فيه والله اعلم واقام السلام على اهل القبور  
ومخطابهم فلا يزال على ان ارواحهم ليست في الجنة وانها على افضلية  
القبور فهذا سيد ولد آدم الذي روي عنه في اهل عليين مع الزينق  
الا على صلى الله عليه وسلم نيل عليه عند قبره ويرد سلام المسلمين عليه  
وقد وافق ابو عبيد الله في ان ارواح الشهداء في الجنة ويسلم عليهم  
عند قبورهم كما يسلم على غيرهم كما علمنا النبي صلى الله عليه وسلم ان المنسل

عليهم وكما كان المصنوعة يسلمون على شهادتها أخذ وقد ثبت ان ارواحهم  
 في الجنة تسبح حيث شاءت كما تقدم ولا يضيق عدلئك عن كون الروح  
 في الملة الا على تسبح في الجنة حيث شاءت وتسبح مستمرا المسلم عليها عند قبرها  
 وقد فو حق تردد عليه السلام وروى عن ابي هريرة عن ابي ثعلبة عن ابي  
 جابر عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم له ست  
 مائة جنازة فيها جنازة ان قد مد بها ما بين المشرق والمغرب وكان  
 من النبي صلى الله عليه وسلم حتى ينزع مركبته بين مركبتيه ويريه على  
 فزيده وما اظنك يتسبح بلسانك انك كان حينئذ في الملة الاعلى  
 فوق السموات حيث مستقرة وقد دنا من النبي صلى الله عليه وسلم  
 من الارض قال التعديني بهذا الى قلوب خلقت له واهلت لمعرفته ومن  
 لم يتسبح بلسانه بهذا فهو احق ان يتسبح للذي بان بالنزول الا الى الى  
 ما الدنيا كل ليلة وهو فوق سمواته على عرشه الى ان قال وما  
 ينبغي ان يسلم ان ما ذكرناه من شان الروح يختلف بحسب حال الارواح  
 من القوة والضعف والكبر والصغر فالروح الشريفة الجارية من ذلك  
 ما ليس لها روحها وانما ترى احكام الارواح في الدنيا كيف تتفاوت  
 اعظم تفاوت بحسب تفاوت الاسماء في كنياتها وقواها وادبائها  
 واسرارها والمفاودة لها فالروح المخلقة من اسرار البدن وعلا فقهه  
 وعواطفه من التعريف والقوة والنفوذ والهمة وسرعة التحرك  
 الى الله والتعلق بالله ما ليس للروح المنيعة المنيعة في عواطف  
 البدن وعواطفه فاذا كان هذا هو مهيوسة في بدنها فكيف اذا تجردت  
 وفارقت اجتمعت فيها قواها وكانت في اصل شانهما وما عليه  
 من كمية كبيرة فانت هي في الية فريدة ولنا بعد مفارقة البدن شان  
 آخر وفصل آخر وقوله انما تراث الرويا من اصناف بني آدم على فعل الارواح



بعد مودتها ما لا تقدم على مثله حال اتصالها بالبدن من حريمية الجيوش  
الكثيرة بالواحد والاثنين والعدد القليل ونحو ذلك وكذا قدم ربي النبي  
صلى الله عليه وسلم وسعه أبو بكر وعمر في النوم قد خربت ارواحهم  
عساكر الكفر والنكاح فاذا بجيوشهم مفلوبة مكسورة مع كثرة عددهم و  
عدد دم وضعف المؤمنين وقتلهم ومن العجب ان ارواح المؤمنين المتقين  
المتعارفين تتلاقى بينها اعظام مصافة وابعدها فتتسالم وتتعارف  
فيعرف بعضها بعضا كأنه جليسه وعشيرته فاذا ساء فتاب ذلك ما  
كان عرفته به روحه قبل رويته قال عبد الله بن عمر وان ارواح  
المؤمنين تتلاقى على مسيرة يوم وما رأى احدا صاحبها قط ورفعه  
بعضهم الى النبي صلى الله عليه وسلم (كتاب الروح ص ١٢٦-١٢٧)

(ص ١٢٨) ومعلوم بالضرورة ان جسد صلى الله عليه وسلم في الارض حرم  
مطلوعا وقد سألته الصحابة كيف تعرفون صدقنا عليكم وقد ارعيت فقال  
ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء ولو لم يكن جسد في  
ضريحه لما احباب بهذا الجواب وقد سمعتم عند ان الله وكل بتبريدكم  
يبلغونه عن امته السلام وصلى الله عليه وسلم خرج بين ابى بكر وعمر و قال  
هكذا انبصت - سدا مع القطع بان روحه الكريمة في الرفيق الاعلى في  
اعلى عليين مع ارواح الانبياء وقد سمعتم عن الله رأى موسى قائما  
يحدث في قبره ليلة الاسراء ورأى في السماء السابعة اربعة اركان  
كانت هناك ولها اتصال بالبدن في القبر واشراف عليه وتعلق به بحيث  
يصل في قبره ويرى سدا من صلى عليه ومن في الرفيق الاعلى والاشراف  
بين الامرين فان شان الارواح غير شان الابدان وانت تجد الروحانيات  
المتنقلين المتن سبتين في غاية التجاور والتزاور وان كان بينهما بعد  
المشرقين وتجد الروح حيين المتن افرتين المتباغضتين بينهما غاية البور

وان كان جسدهما متبعا ومرتين متدحمتين وليس نزول الروح وصورته  
وقسيرا وبعد هذا من جنس ما للبدن فانها تقسم الى ما فوق السموات  
ثم تنقسم الى الارض من ما بين قبضتها ووضع الميت في قبرها وجهه من  
ليسير لا يعود البدن وينزل في مثله وكذلك صعودها وعودها الى  
البدن في النجوم والبقعة (كتاب الروح ط ٦٤)

(٢٢) واقام قول من قال ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض  
تذهب حيث شاءت فهذا اروي من سلمان الفارسي والبرزخ هو  
الواجز بين شيئين وكان سلم ان اراد بها في ارض بين الدنيا والاخرة  
مرسلة هناك تذهب حيث شاءت وهذا قول قوي فانها قد فارقت  
الدنيا ولم تلحق الاخرة بل هي في برزخ بينهما فاسرار المؤمنين في برزخ  
واسرار فيك الروح والريحان والنعيم وارواح الكفار في برزخ مضيق  
في النار والعذاب قال تعالى ومن وراءهم برزخ الى يوم يبعثون  
(كتاب الروح ط ٦٥)

(٢٣) وان لها شأنا غير شأن البدن وانها مع كونها في الجنة في  
السموات وتتصل بنساء القبر والبدن شيئا وتسير في حركة وانتقال  
وجسودا ونحوها وانها تنقسم الى مرسلة ومحبوسة وتكونية وسفلية  
ولها بعد المارقة صحة وسرور ولذات ونعيم والحرارة فممت كان  
لها الى ان يحالها بالبدن بكثير من تلك الجبس والاعمال والعذاب والمرض  
والجسود ومنها تلك المارقة والارادة والنعيم والاعمال وما اشبه  
بها في هذا البدن في حال البدن في نيل اقله وحالها بعد المارقة  
بها في برزخ وبعد من الارض في مثله في هذا الارض من دور  
في دار النعيم التي قبلها الدار الاولى في دار الامم وذلك الجسد  
والنعيم والارادة والنعيم والاعمال الثانية هي الدار التي نشأت



فيها وألفتها وأكتسبت فيها الخير والشر وأسباب السعادة والشقاوة -  
 والدار الثالثة دار البرزخ وهي أوسع من هذه الدار وأعظم بل  
 نسبتها إليها كنسبة هذه الدار إلى الأولى - الدار الرابعة دار القرار  
 وهي الجنة والنار فلا دار بعدها والله ينقلها في هذه الدور حينها  
 بعد طبق حتى يصلها الدار التي لا يصلح لها غيرها ولا يليق بها سواها  
 وهي التي خلقت لها وهيئت للعمل الموصل لها إليها ولها في كل دار  
 من هذه الدور حكم وشان غير شان الدار الأخرى (كتاب الروح حاشية)  
 (٤٩) و مقام عليين بالأسفل هفت آسمان است و پائین آن متصل سدره  
 المنتهی است و بالأسفل آن متصل بپایه راست عرش مجید و ارواح نیکان بعد  
 از قبض در آنجا می رسند و مقربان یعنی انبیاء و اولیا در آن مستقر می مانند و  
 عوام صلی را بعد از نویسانیدن نام و رسانیدن نامها به اهل بر حسب مراتب  
 در آسمان دنیا یا در میان آسمان و زمین یا در چاه زمزم قرار می دهند و تلقی  
 به قبر نیز این ارواح را می باشد که بحضور زیارت کنندگان و اقارب و دیگر  
 دوستان بر قبر مطلع و مستأنس میگردند زیرا که روح را قرب و بعد مکانی مانع  
 این دریافت نمی شود و مثال آن در وجود انسان روح بصری است که ستاره  
 های هفت آسمان را در وی چاه می تواند دید (تفسیر عزیزی بآیه علم - سورۃ المطففین)  
 (٥٠) ذکر العارف بالله تعالى الشیخ عبد الوهاب الشعرانی فی کتاب  
 الجواهر والدرر ان بعض مشایخه ذکر له ان الله تعالى یوکل لشجر  
 الولی من یقضی حوائج الناس كما وقع للإمام الشافعی والسیدة نفیسة  
 وسیدی احمد البدوی رضی الله تعالی عنهم یعنی فی انما ذاک سیر من  
 بدین آنسره من بلاد المغرب و تارة یخرج الی من تیره بنصفه و یشر  
 حوائج الناس لان الله یرسل الی من فی البرزخ و المباح الارواح و هم  
 تحقیق قبله و تارة یخرج الی من قبره الخ ان الی علیه المنفقون

من التصوفية ان الاصر في عالم البرزخ والآخرة على خلاف عالم الدنيا  
 فيختصر الانسان في صورة واحدة يعنى في عالم الدنيا المسمى بعالم الشهادة  
 الاولياء كما نقل من قضيب البان انه رأى في صور كثيرة وستر  
 ذلك ان روحانياتهم غلبت جسمانياتهم فبان ان يرى في صور كثيرة  
 وحصل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لا بى بكر لما قال وهل يدخل  
 احد من تلك الابواب كلها قال نعم وارجو ان يكون منهم وقالوا  
 ان الروح اذا كانت كلية كروح نبينا صلى الله عليه وسلم ربما تظهر  
 في صورة سبعين الف صورة ذكر ذلك المحقق ابن ابي جمرة فاذا جاز  
 الارواح الاولياء عدم الاختصاص في صورة واحدة في عالم الدنيا ترى  
 في صور مختلفة لخلبت روحانياتهم جسمانياتهم فاحرى ان لا تختصر  
 ارواحهم في صورة واحدة في عالم البرزخ الذى الروح فيه اخلب  
 على الجسدية وقالوا ايضا الى اذا تحقق في الولاية مكن من التصور  
 في صور عديدة وتظهر روحانيته في وقت واحد في جهات متعددة  
 فالصورة التى ظهرت لمن رآها حق والصورة التى رآها اخرى في مكان  
 آخر في ذلك الوقت حق ولا يلزم من ذلك وجود شخص في مكانين في وقت  
 واحد لان فيما هنا تعدد الصور الروحانية لا الجسمانية فاذا جاز للروح  
 ان ترى في صور عديدة في دار الدنيا لم يتحقق في الولاية فاحرى ان  
 ترى في صور عديدة في عالم البرزخ الذى الغيبة فيه لا روح عليه  
 الاجسام ويقوى ذلك ما ثبت في السنة وصحة ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم رأى موسى قائما يصلى في قبرة يبرق الاسرعة في السماء  
 الى دسمة تلك الليلة وقد اثبت السادة الصوفية عالم متوسطا  
 بين اجساد الارواح سموه عالم المثال وقالوا هو اللطيف من عالم  
 الاجساد والكشف من عالم الارواح وبنوا على ذلك تجسدا الارواح



و فی صورہا فی صورت مختلفہ من عالم المثال وقد یستألف من ذلك من قوله تعالى  
 فتمثل بہا بشر سمویا فتكون الروح کر و ح جبرئیل علیہ السلام مثلاً  
 فی وقت واحد مدبرۃ لشعبہ ولہذا الشیخ المثالی فاذا جازت تحت  
 الاسواح و خلجورہا فی صور مختلفہ من العالم المثالی فی عالم الارضیا  
 فی البرزخ اولی و علی هذا فالذی یمخرج من القبر الشیخ المثالی هذا  
 متحقق المقام و لیس وراء عبادان مقام (کتاب نفحات القرب و الاتصال  
 باثبات التصریف الاولیاء اللہ قللہ و الکرامات بعد الانتقال لشیخہ الامام  
 السید شہاب الدین احمد السین السوی الحنفی رحمہ اللہ تعالیٰ)

### ترجمہ

(۱) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میرے کوئی مر جاتا ہے۔ تو صبح و شام کے وقت اُس کے مقام امر و نہی کی باتیں کر و اہل برشتہ میں سے اہل برشتہ مقامات میں اور اہل دوزخ سے ہے تو اہل دوزخ کے مقامات میں سے پیش کیا جاتا ہے اور اسے کہا جاتا ہے کہ یہ تیرا مقام ہے یہاں تک کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تجھے اہل برشتہ (حضور یحییٰ مری باب المیتہ دیر من علیہ بالخداۃ و النشی)

(۲) ہم بیان کر آئے ہیں کہ میت پر برشتہ یا دوزخ سے اس کے مقام کا پیش کہا جاتا اس امر پر دلالت نہیں کرتا کہ روح ہمیشہ ہر مرتبہ سے قبر میں ہوتی ہے یا قبر کے آس پاس ہوتی ہے۔ بلکہ روح کو قبر سے اور قبر کے آس پاس سے نزدیک اور اتصال ہو جاتا ہے۔ اور روح کے اتنے اتصال پر اس کا مرتبہ پیش کیا جاتا ہے کیونکہ روح کا حال اور ہی ہے۔ وہ اسے علیین میں بھیجتا ہے جس میں ہوتی ہے۔ اور اس کو بدن سے ایسا اتصال ہو جاتا ہے کہ جب سلام کرنے والا میت پر سلام کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی روح اُس پر لوٹا دیتا ہے۔ اور وہ سلام کا جواب دیتا ہے

مذکورہ روح ہمارے میں ہوتی ہے۔ اس مقام پر اکثر لوگ غلطی ہی کرتے ہیں کیونکہ وہ یقین رکھتے ہیں کہ روح اجسام معہودہ کی جنس سے ہے کہ جو ایک مکان میں ہوں تو ان کا وہ مسکن مکان میں ہونا ناممکن ہے۔ اور یہ محض غلط ہے۔ بلکہ روح آسمانوں کے اوپر اپنے علیین میں ہوتی ہے اور قبر کی طرف لوٹائی جاتی ہے۔ پس وہ سب سے کم کا جواب دیتی ہے اور سلام کرنے والے کو پہچان لیتی ہے حالانکہ وہ وہیں اپنی جگہ میں ہوتی ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک ہمیشہ رفیق الہی (بہشت) میں ہوتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اسے قبر مبارک کی طرف لوٹا دیتا ہے۔

ابرو داؤاد میں بروایت ابی ہریرہ وارد ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ما من احد یسلم علی الارواح الا علی روحی منی اس حدیث میں اس حدیث میں جو کوئی شخص مجھ پر سلام کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ مجھ پر میری روح لوٹا دیتا ہے یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔ اس حدیث میں روح کے لوٹنے سے مراد اتفاقات روحانی ہے۔ جیسے کہ علامہ سبکی نے فرمایا ہے۔ حضور کی روح مبارک شہود حق میں مستغرق رہتی ہے۔ یہاں کوئی شخص آپ پر سلام عرض کرتا ہے۔ تو آپ کی روح دوا بر بشریہ کی طرف تشریف فرما ہوتی ہے اور سلام دیکھ کر اس کے ساتھ اس کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ ائمہ کرام اس قول میں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک ہمیشہ اپنے علیین میں ہوتی ہے حرم ہے۔ کیونکہ اس میں شک نہیں کہ حضور علیہ السلام جسد مبارک اور روح شریف کے ساتھ لحد میں مستمرا رہتے ہیں۔ مگر قبر شریف میں یا بہشت اس کے ہیں؟۔ شیخ عبد اللہ بن قوی نے جو صفحہ ۱۱۱ شافعیہ سے ہیں حضور کے بہشت اس کے میں بفرق استمرار زندہ ہونے کو ترجیح دی ہے۔ مگر شیخ عبد الحق دہلوی رحمہ اللہ قبر شریف میں ہونے کو ترجیح دیتے ہیں۔ اور یہی قول راوی بلکہ ترجیح ہے۔ اور اسی پر محدثین و فقہاء حنفیہ کا اجماع ہے۔ ایسا ہونا اس کے امن و راحت ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وما کان اللہ لیتخذہم وائت فہم۔ اور یہ حدیث حضور علیہ السلام کے جس کسی طرح بہشت بریں کی حیات سے کم نہیں۔ کیونکہ آحاد مومنین کی قبر کی نسبت حدیث میں وارد ہے کہ وہ بہشت کے باغوں میں ہے۔



پس وہ سلام کرے والے کے سلام کا جواب دیتی ہے اور اس کا کام سنتی ہے۔ اور شب  
 معراج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت موسیٰؑ کو دیکھا کہ قبر میں کھڑے  
 نماز پڑھ رہے ہیں۔ اور آپ کو چہرے یا سانس تو اس میں بھی دیکھا۔ پس یا تو  
 روح نگاہ چشم کی طرح بعدی حرکت و انتقال کر جاتی ہے۔ یا اس کا قبر یا قبر کے  
 آس پاس سے اتصال بمنزلہ شعلہ آفتاب کے ہوتا ہے کہ جس کا جسم آسمان میں  
 ہوتا ہے۔ اور یہ ثابت ہے کہ سوسے والے کی روح اوپر چڑھتی ہے یہاں تک کہ ساتوں  
 آسمانوں کو چیر جاتی ہے اور عرش کے آگے اللہ کو سجدہ کرتی ہے۔ پھر نہایت تھوڑے  
 وقت میں بدن کی طرف لوٹائی جاتی ہے۔ اسی طرح مردے کی روح کو فرشتہ اوپر  
 لے جاتے ہیں یہاں تک کہ ساتوں آسمانوں سے تجاوز کر جاتے ہیں۔ اور اسے اللہ  
 کے آگے کھڑا کر دیتے ہیں۔ پس وہ اللہ کو سجدہ کرتی ہے۔ اور اللہ اس کے پاس  
 میں اپنا حکم پورا کرتا ہے۔ اور فرشتہ اس کو دکھاتا ہے جو کچھ اللہ نے بہشت میں  
 اس کے لئے تیار رکھا ہے۔ پھر وہ روح اترتی ہے۔ اور میت کے غسل اور اٹھانے  
 جیسے اور دفن ہونے کو دیکھتی ہے۔ اور حدیث براہین شاذہ میں پہلے آچکا ہے  
 کہ فرشتے روح کو اوپر لے جاتے ہیں یہاں تک کہ اللہ کے آگے پیش کر دی جاتی ہے۔  
 پس اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ میرے بندے کا نامہ علیین میں لکھو۔ پھر اس کو زمین  
 کی طرف لے جاؤ۔ پس وہ قبر کی طرف واپس کی جاتی ہے۔ اور یہ سب کچھ تینوں و  
 تکفین کی مقدار میں ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیث ابن عباس میں اس کی تصریح آئی  
 ہے کیونکہ اس میں ہے کہ فرشتے روح کو اتار لاتے ہیں جتنی دیر میں لوگ میت کے

ایک باغ ہے۔ پس حضورؐ کا روح شریف افضل یا فن جنت ہے۔ دیگر انبیاء کے کرامات  
 نبیہ و عظیم الاموالہ والسلام کے لئے بھی حیات جمعہ فی ثابث ہے۔ تفصیل کے لئے  
 دیکھو جذب القلوب اور مسائل عدنان سیوطی۔ ابھی قیم حیات جسمانی : نبیاء  
 عظیم الاموالہ والسلام کا قائل نہیں۔ لہذا اس کا یہ قول جو حذف ان دیت و احیاء  
 ہے۔ مردود اور پایہ اعتبار سے ناقض ہے۔

غسل و تکفین سے فارغ ہوتے ہیں۔ پس وہ روح کو اس کے بدن اور کفن کے درمیان  
 داخل کر دیتے ہیں۔ اور حافظ ابو سعید اللہ بن مندہ نے ہر روایت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما  
 نقل کیا کہ عیسیٰ کی ہمت کو ابن شہاب نے کہ عیسیٰ کی ہمت کو حاضر بن سے اسٹیل  
 بن طلحہ بن عبید اللہ سے اس نے اپنے باپ (طلحہ) سے کہہ دیا۔ میں نے جنگل میں  
 اپنے نالی کا ارادہ کیا۔ پس رات نے مجھے آگھیرا۔ اور میں نے حضرت عبید اللہ بن  
 عمر بن حرام رضی اللہ عنہ کی قبر پر پناہ لی۔ اور میں نے قبر میں سے ایسی قرأت  
 سنی کہ اس سے اچھی نہ سنی تھی۔ پس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
 اقدس میں حاضر ہوا۔ اور آپ سے یہ ماجرا کہہ سنایا۔ آپ نے فرمایا۔ وہ عبید  
 اللہ ہیں۔ کیا بتائے معلوم نہیں کہ اللہ نے ان کی رو میں قبض کر لیں۔ پس ان کو زبرد  
 ویا قوت کی قندیلوں میں رکھا۔ پھر ان قندیلوں کو جنت کے وسط میں لٹکا دیا۔  
 جب رات ہوتی ہے۔ تو ان کی رو میں ان کی طرف لوٹائی جاتی ہیں۔ پس یہی  
 حالت رہتی ہے۔ یہاں تک کہ جب فجر ہوتی ہے۔ تو ان کی رو میں اس مکان کی  
 طرف واپس کی جاتی ہیں کہ جس میں وہ تھیں۔ پس اس حدیث میں یہ بیان  
 ہے کہ ان کی رو میں عرش سے فرش تک اور پھر فرش سے اپنے مکان تک کیسی  
 جگہ کی چلی جاتی ہیں۔ اس پر اسٹیل امام مالک اور دیگر ائمہ نے فرمایا کہ روح آزاد ہوتی  
 ہے۔ جہاں چاہتی ہے چلی جاتی ہے۔ اور لوگ جو دیکھتے ہیں کہ مردوں کی رو میں  
 دور دور سے ان کے پاس آتی ہیں۔ یہ ایسی بات ہے جس کو عام لوگ جانتے ہیں  
 اور اس میں شک نہیں کرتے واللہ اعلم۔

رد اہل قبور کو سلام و خطاب۔ سو یہ دلالت نہیں کرتا کہ ان کی روحیں جنت  
 میں نہیں ہیں یا قبروں کے آس پاس ہیں۔ دیکھئے حضرت سیدہ ام سلمہ رضی اللہ  
 عنہا کی روح نے ان کے خلیفہ میں یہ فیق اس کے ساتھ ہے۔ مگر قبر شریف کے  
 پاس آپ پر سلام عرض کیا جاتا ہے اور آپ سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اور ابو عمر

قال یہ شہداء اللہ میں سے ہیں۔ دیکھو مشہد



رحمہ اللہ اس امر میں موافق ہیں کہ شہیدوں کی روحیں بہشت میں ہیں۔ اور ان کی قبروں کے پاس ان پر سلام کہا جاتا ہے جیسا کہ اوروں پر سلام کہا جاتا ہے جیسا کہ ہم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم دی ہے کہ ہم ان پر سلام عرض کیا کریں اور جیسا کہ صاحب کرام رضی اللہ عنہم اور کے شہیدوں پر سلام کہا کرتے تھے حالانکہ ثابت ہے کہ ان کی روحیں بہشت میں جرتی پھرتی ہیں جہاں چاہتی ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ اور سیرادل اس بات پر ایمان لائے تھے کہ نہ ہونا چاہتے کہ روح مائے اعلیٰ میں ہوتی ہے اور بہشت میں جرتی پھرتی ہے جہاں چاہتی ہے۔ اور قبر کے پاس سلام کہنے والے کے سلام کو سن لیتی ہے اور نزدیک ہوتی ہے جہاں تاکہ اس کے سلام کا جواب دیتی ہے۔ روح کی شان بدن کی شان سے بڑی ہے۔ حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام پر غور کیجئے کہ آپ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چھ سو بازوؤں کے ساتھ دیکھا جن میں سے دو کے ساتھ آپ نے مشرق و مغرب کے مابین کو بھرا ہوا تھا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنے نزدیک تھے کہ اپنے دونوں زانو حضور کے دونوں زانو مبارک کے آگے رکھ بیٹھے تھے اور اپنے ہاتھ حضور کی دونوں رانوں پر دھرے ہوئے تھے۔ اور میں کمان نہیں کرتا کہ تیرا دل اتنا فراخ ہو کہ تصدیق کرے کہ وہ اُس وقت آسمانوں کے اوپر مدار لگتا ہے جس جگہ جہاں ان کا مقام ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنے نزدیک تھے کہ وہ نہ کہ اس کی تصدیق کرے کہ وہ اس بات پر کب ایمان لائے گا کہ اللہ تعالیٰ ہر رات پہلے آسمان کی طرف اترتا ہے وہاں کہ وہ آسمانوں کے اوپر عرش پر ہے اور یہاں تک کہ صنف سے

کھڑے اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کوئی جسم ہے جو عرش پر بیٹھتا ہے۔ بلکہ وہ جسمیت اور نقل و حرکت اور احتیاج سے پاک ہے۔ اس کو عرش پر بیٹھنے کی حاجت نہیں۔ عرش نہ تو اس سے پیدا کیا خلقت پر اپنی عظمت و جبروت ظاہر کرنے کے لئے نہ کہ بیٹھنے کے لئے۔ یہ تم کو بتا رہی

کہنا اور جاننا چاہئے کہ ہم نے جو روح کا حال بیان کیا ہے وہ روحوں کی قوت  
اور کمزوری اور چھٹائی بڑائی کے لحاظ سے مختلف ہوا کرتا ہے۔ اس لئے روح  
علیہ کبیرہ کی جو شان ہے وہ اس سے کم درجہ کی روح کی نہیں ہوتی۔ اور تو  
دیکھتا ہے کہ دنیا میں کیفیتوں اور قوتوں اور تیزی و آہستگی اور معذرت میں  
اختلاف کے سبب روحوں کے احکام کس قدر متنوع ہوتے ہیں جو روح بدن  
کی قید اور سائل و سوائق سے آزاد ہو۔ اس میں وہ تصرف اور قوت اور بہارت  
ورہبت اور اللہ کی طرف تیزی و دی اور اللہ سے تعلق ہوتا ہے جو بدن کے سائل  
و سائل میں گرفتار روح کو نہیں ہوتا۔ پس جب بدن میں قید ہونے کی صورت  
میں یہ حال ہے۔ تو کیا حال ہو گا جب وہ بدن سے جدا ہو جائے اور اس میں  
تو قیام جمع ہو جائے اور وہ اصل شان میں بزرگ و زکیہ کبیرہ و درجہ تہمت و روح ہو۔  
بدن سے منہ رت کے باوجود روح کا جو حال ہی اور ہوتا ہے اور اس کے اندر ہی اور  
ہوئے ہیں۔ اور انہما فیہ بنی آدم کے رو یا اس امر پر متواتر ہیں کہ موت کے بعد  
روح جیسے دو کام کرتی ہیں جو بدن میں ہونے کی حالت میں نہ کر سکتی تھیں یعنی ایک  
دو یا زبرد قہر پل سے بڑے بڑے شکروں کو شکست دینا اور اسی طرح کے اور کام۔  
اور بہت دفعہ خواب میں بھی اللہ علیہ السلام کو دیکھ لیا ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر  
رضی اللہ عنہما آپ کے ساتھ ہیں۔ اور آپ کی روحوں سے انہما فیہ اور انہما فیہ کے  
شکروں کو شکست دے دی۔ پس واقعہ میں بھی انہما فیہ کے شکروں کو شکست ہوئی ہو گا کہ

فی العرش میں رہتا اور علی العرش کہنا یہ ہے نفس کو شکست دینا اور ذکر لازم دار اور  
مذہب۔ اس لئے یہ ہیں کہ اللہ جب دنیا کو پیدا کیا۔ تو اس میں حسب مقتضایہ کثرت نفس اب جس  
رحمت چاہتا تھا اس کو مستحکم کر دیا۔ اور مستردوں کو پل دینا و دنیا بظاہر انہما فیہ۔ اور غرض کہ انہما فیہ  
اس لئے کہ وہ انہما فیہ تھے۔ جب اس میں نہ ہو۔ بہت آسان ہے۔ تو دیگر موقوفات میں  
مستحکم۔ جس لئے اس آیت کی ہوں تاویل کی ہے۔ ثم استوی فضل التعلیق علی  
العرش ہے۔ بدستور علیہ علیہ کریم کا قول کیا۔ فاعلم



ان کی تعداد اور سامان زیادہ تھا اور مومنین کمزور اور تھوڑے تھے۔ اور عجائب میں سے یہ ہے کہ باہم محبت رکھنے والے اور ایک دوسرے کو پہچاننے والے مومنوں کی رو میں بنائیت ہی دور فاصلے سے ملاقات کرتی ہیں۔ پس صلح کرتی ہیں اور ایک دوسرے کو یوں پہچانتی ہیں کہ گویا وہ اس کا ہمنشین اور دوست ہے۔ پھر جب عالم شہادت میں رویت ہوتی ہے۔ تو وہ اسی کے مطابق ہوتا ہے کہ جس سے اس کی روح نے اس رویت سے پہلے کسے پہچانا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کہ مومنوں کی روحیں ایک دن کی مسافت سے ملاقات کرتی ہیں حالانکہ ایک دن دوسرے کو کبھی دیکھنا نہیں۔ اور بعض نے اس کی سند نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچائی ہے۔  
(کتاب الروح - ۱۶۲ - ۱۶۶)

(۱۶) یہ بالبدست معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد مبارک زمین میں تازہ و خوشبو دار ہے۔ صحابہ کرام نے آپ سے دریافت کیا کہ ہمارا درود آپ پر کیونکر پیش کیا جائے گا حالانکہ آپ تو بوسیدہ ہوں گے۔ حضور بانی ہو و امی نے فرمایا کہ اللہ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ نبیوں کے جسدوں کو کھائے۔ اگر آپ کا جسد مبارک قبر شریف میں نہ ہوتا۔ تو آپ ایسا جواب نہ دیتے۔ اور حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کی قبر شریف پر فرشتے مقرر کر دیے ہیں جو امت کا مسلم آپ کو پہنچاتے رہتے ہیں۔ اور یہ بھی حدیث صحیح میں ہے کہ آپ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان نہ گئے اور فرمایا کہ اسی طرح ہم قیامت کو اٹھائے جائیں گے۔ یہ باوجود قطعی ہونے اس پر کہ آپ کی روح مبارک نبیوں کی روحوں کے ساتھ اعلیٰ غیب میں رفیق علیٰ ہے۔ اور حدیث صحیح میں ہے کہ شب سراج میں آپ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو

سکھایا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم قبر شریف میں جسد مبارک اور روح شریف کے ساتھ حقیقتاً زندہ ہیں جیسا کہ پیچھے بیان ہوا۔ اور زمین و آسمان میں جہاں چاہتے ہیں تصرف فرماتے ہیں۔ ۱۶ \*

دیکھا کہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں۔ اور آپ کو چٹے یا ساتویں آسمان میں بھی دیکھا۔ پس آپ کی روح وہاں تھی۔ اور قبر میں بدن مبارک سے ایسا اتنا سال اور نزدیکی اور تعلق تھا کہ قبر میں نماز پڑھ رہے تھے۔ اور سلام کہنے والے کے سلام کا جواب دے رہے تھے حالانکہ روح رفیق اسے میں تھی۔ اور ان دو باتوں میں کوئی منافات نہیں۔ کیونکہ روحوں کی حالت بدنوں کی حالت سے نرا الگ ہے۔ اور تو دو متماثل متماثل روحوں کو نہایت نزدیک و قریب پائے گا۔ اگرچہ ان کے درمیان مشرق و مغرب کا فاصلہ ہو۔ اور دو متماثل متماثل غرض روحوں کے درمیان نہایت دوری پائے گا اگرچہ ان کے بدن باہم قریب و پیوستہ ہوں۔ اور روح کا اترنا اور چڑھنا اور نزدیک و دور ہونا اس جنس کا نہیں جو بدن کے لئے ہے کیونکہ روح تو قبض ہونے اور میت کے قبر میں دفن ہونے کے درمیانی وقت میں آسمانوں پر چلی جاتی ہے اور پھر زمین پر اتر آتی ہے اور یہ قلیل زمانہ ہوتا ہے کہ اس میں بدن اس طرح صحو و نزول نہیں کر سکتا۔ اور خواب و بیداری میں روح کے چڑھنے اور بدن کی طرف واپس آنے کا بھی ایسا ہی حال ہے۔ (کتاب الروح - ص ۱۰۰)

(۱۱) لیکن قول اُس کا جس نے کہا کہ مومنوں کی روحیں زمین کے برزخ میں ہیں جاتی ہیں جہاں چاہتی ہیں۔ سو یہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ اور دو چیزوں کے درمیان حاجرہ کو برزخ کہتے ہیں۔ اور حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی مراد اس سے یہ ہے کہ مومنوں کی روحیں زمین میں دنیا اور آخرت کے درمیان آزاد پسوری ہوئی ہیں۔ جاتی ہیں جہاں چاہتی ہیں۔ اور یہ قول قوی ہے۔ کیونکہ یہ روحیں دنیا سے جدا ہو گئیں اور آخرت میں داخل نہیں ہوئیں بلکہ وہ ان دونوں کے درمیان برزخ میں ہیں۔ پس مومنوں کی روحیں ایک کشادہ برزخ میں ہیں جہاں بہت و رزق اور نعمت ہے۔ اور کافروں کی روحیں ایک تنگ برزخ میں ہیں جہاں غم و غراب ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ "اور ان کے



بچے برزخ ہے جس دن تک اٹھائے جاویں :- (کتاب الروح - ص ۱۴۱)

(۵) روح کا حال بدن کے حال سے نرالا ہے۔ وہ باوجود بہشت میں ہونے کے آسمان میں ہوتی ہے۔ اور قبر میں بدن سے اور قبر کے آس پاس سے متصل ہوتی ہے۔ اور وہ حرکت کرنے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے اور چڑھنے اور اترنے کے لحاظ سے سب سے تیز روشنی ہے۔ اور اس کی قسمیں یہ ہیں۔ مریضہ، مجوسہ، علویہ، سفلیہ۔ اور بدن سے مفارقت کے بعد روح کو جو صحت و مرض اور لذت و نعمت اور الم ہوتا ہے وہ بدن میں ہونے کی حالت سے بہت بڑھ کر ہوتا ہے۔ پس وہاں جس اور الم اور عذاب اور مرض اور حسرت ہوتی ہے اور وہاں لذت اور راحت اور نعمت اور آزادی ہوتی ہے۔ اور روح کا حال اس میں ہیں ماں کے پیٹ میں بدن کے حال سے عجیب مشابہت رکھتا ہے اور مفارقت کے بعد اس کا حال بدن کے حال سے جبکہ وہ ماں کے پیٹ سے اس دار میں آجائے عجیب مشابہت ہے۔ پس روحوں کے لئے چار دار (گھر) ہیں جن میں سے ہر ایک اپنے باقیوں سے بڑا ہے۔ پھر دار ماں کے پیٹ میں ہے اور وہ حسرت اور تنگی اور غم اور تین تارکیاں ہیں۔ اور دوسرا دار وہ ہے جس میں روحیں نشوونما پاتی ہیں اور جس سے وہ الفت رکھتی ہیں۔ اور جس میں وہ نیکی بدی اور اسباب برکت و شقاوت حاصل کرتی ہیں۔ اور تیسرا دار دار برزخ ہے جو دوسرے دار سے وسیع ہے۔ بلکہ اس کو دوسرے دار سے وہی نسبت ہے جو دوسرے دار کو پہلے سے اور چوتھا دار دار القرار ہے۔ اور وہ بہشت ہے یا دوزخ۔ اس دار کے بعد کوئی اور دار نہیں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ روح کو ان داروں میں ایک حالت کے بعد دوسری حالت کی طرف بدلتا رہتا ہے۔ چنانچہ کہ اس کو اس دار میں پہنچ دیتا ہے کہ جس کے سوا کوئی اور اس کی نجات نہیں اور نہ اس کے لئے کوئی ہے۔ اسی کے لئے یہ چار دار کی گئی ہیں اور اسی کی طرف پہنچانے والے عمل کے لئے آواز کی گئی ہے۔ ان میں سے ہر دار میں جو حکم شائع ہے وہ دوسرے دار کے حالات سے مختلف ہے۔ اکتاہ

المفتی

(۱۱) مقامِ فلکین سمیت آسمانوں کے اوپر ہے۔ اور اس کا حصہ زیرین سدرۃ  
 کے متصل ہے۔ اور حصہ بالائی عرشِ مجید کے دائیں پایہ کے متصل ہے۔ نیکیوں کی  
 روحیں فلکین میں ہونے کے بعد وہاں پہنچتی ہیں۔ اور مقربین یعنی انبیاء و اولیاء اس  
 مقام میں رہتے ہیں۔ اور وہ نیکیوں کا نام لکھنے والے اور اعمالِ نیک پر نیچے لکھنے والے  
 مرتبوں کے موافق آسمانِ دنیا میں یا آسمانِ دوزخ میں کے درمیان یا وہ دوزخ میں  
 جگہ دیتے ہیں۔ اور ان روحوں کو قبر سے بھی تعلق ہوتا ہے کہ جس سے وہ قبر  
 پر رہ کر رہنے والے اور رشتہ داروں اور دیگر دوستوں کے آسمان سے آگے  
 اور آتش پذیر ہوتی ہیں۔ کیونکہ مکہ فی قرب و بعد روح کو اس دریافت سے  
 نہیں روکتا۔ اور اس کی مثال وجودِ انسانی میں یہ ہے کہ سمیت آسمانوں کے  
 ستاروں کو کنوئیں کے اندر دیکھ سکتی ہے (تفسیر غزالی - پارہ سورہ شفاء)۔  
 (۱۲) حضرت ربی شیخ عبد الوہاب شہرانی نے اپنی کتاب جو ہر و ذر میں  
 ذکر کیا ہے کہ کسی شیخ نے ان سے ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ ولی کی قبر پر ایک فرشتہ  
 مقرر کر دیتا ہے جو لوگوں کی حاجتیں پوری کرتا رہتا ہے جیسا کہ امام شافعی اور  
 حنفیہ و شیعہ اور سنی اہل بدعتی و اہل حق اللہ تعالیٰ عنہم کے لئے فرشتوں کے  
 مشابہ ہیں جسے پکڑے ہوئے ایک تھیلے کے چھڑانے میں واقع ہوتا ہے اور بعض وقت  
 ولی بذاتِ خود اپنی قبر سے نکلتا ہے اور لوگوں کی حاجتیں پوری کرتا ہے۔ کیونکہ  
 برزخ میں ولیوں کے لئے چاند چھڑا اور ان کی روحوں کے لئے آزادی ہے۔ اور  
 مسکن کے قول: اور بعض وقت ولی بذاتِ خود اپنی قبر سے نکلتا ہے انہوں نے  
 کی تائید یہ ہے کہ مقتدیین و مؤیدین اس امر پر ہیں۔ علم برزخ و آخرت کی حالت  
 عالمِ انبیاء کے لئے ہے۔ اور انہوں نے انہیں انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے  
 ایک صورت میں ہے جو انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے  
 انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے



کہ ان کی روحانیت ان کی جسمانیت پر غالب آگئی۔ پس جائز ہے کہ وہ بہت سی صورتوں میں دیکھا جائے۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سوال (کیا کوئی شخص جس بہشت کے تمام دروازوں سے داخل ہو گا؟) کے جواب میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا ”ہاں اور میں امید کرتا ہوں کہ تو ان میں سے ہو گا“ اسی پر محمول کیا گیا ہے۔ اور متقین صوفیہ کا قول ہے کہ روح جب کلیہ ہو جیسا کہ ہمارے آقا کے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کی روح ہے۔ تو وہ بعض دفعہ مختصر ہزار صورتوں میں ظاہر ہوتی ہے۔ اسے متحقق ابن جمرہ نے ذکر کیا ہے۔ پس جب جائز ہو کہ عالم دنیا میں اولیاء اللہ کی ارواح ایک صورت میں منحصر نہ رہیں۔ بلکہ ان کی جسمانیت پر روحانیت کے غلبہ کے سبب مختلف صورتوں میں نظر آئیں۔ تو یہ سنراوار تر ہے کہ عالم برزخ میں جہاں عالم دنیا کی نسبت روحانیت کو جسمانیت پر زیادہ غلبہ ہوتا ہے ان کی رو میں ایک صورت میں منحصر نہ رہیں۔ اور انہی صوفیہ کرام کا قول ہے کہ دل جب ولایت میں ثابت ہو جاتا ہے۔ تو اسے مختلف صورتوں میں ظاہر ہونے کی قدرت دی جاتی ہے۔ اور اس کی روحانیت ایک وقت میں متعدد اطراف میں ظاہر ہوتی ہے۔ پس وہ صورت جو ایک دیکھنے والے کو نظر آتی ہے۔ اور وہ صورت جو دوسرے دیکھنے والے کو اسی وقت دوسرے مکان میں نظر آتی وہ بھی سچی ہے۔ اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ایک شخص ایک وقت میں دو مکانوں میں پایا جائے کیونکہ یہاں روحانی صورتوں کا تعدد ہے نہ کہ جسمانی صورتوں کا۔ پس جب ثابت فی الواقعہ کی روح کے لئے جائز ہو کہ وہ عالم شہادت میں کئی صورتوں میں نظر آئے۔ تو یہ سنراوار تر ہے کہ عالم برزخ میں جہاں ارواح کو اجسام پر غلبہ ہوتا ہے کئی صورتوں میں دیکھی جائے۔ اور اس کی تائید کرتا ہے وہ امر جو ہمیشہ صحیح میں

مسند حدیث مبارک کے الفاظ یہ ہیں فضل یشی احد من ثلاث الابواب کما یس  
 آیا کوئی ان تمام دروازوں میں سے کسی ایک سے داخل ہو گا۔ باب دوم ص ۱۴۸

ثابت ہے کہ شب معراج میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ حضرت موسیٰ  
 اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں اور آپ کو اسی رات چھٹے آسمان میں بھیج دیا۔  
 اور مشائخ مہوفیہ نے اجساد و ارواح کے بین بین ایک عالم ثابت کیا ہے جس کا  
 نام انہوں نے عالم مثال رکھا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ عالم عالم اجسام سے لطیف تر  
 اور عالم ارواح سے کثیف تر ہے۔ اور اسی پر انہوں نے عالم مثال کا نام دیا۔ ارواح کا  
 تجسّد اور ان کا مختلف صورتوں میں ظاہر ہونا بنا کیا ہے۔ اور کبھی اس کی تائید  
 کے لئے اللہ تعالیٰ کے قول فتمثلوا بشرًا سویتا (پس وہ فرشتہ حضرت  
 مریم کے آگے پہنچے انسان کی شکل بن گیا) میں دیکھا جاتا ہے۔ پس اس صورت  
 میں روح مثلاً حضرت جبرئیل علیہ السلام کی روح ایک وقت میں اپنے جسم  
 کی مدبر ہوگی اور جسم مثالی کی بھی۔ پس جب عالم مثال سے روحوں کا تجسّد اور  
 ان کا مختلف صورتوں میں ظاہر ہونا عالم دنیا میں جائز ہوا۔ تو عالم برزخ میں  
 بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ اس تقریر کے موافق جو قبر سے نکلتا ہے وہ جسم مثالی  
 ہے۔ یہ اس مقام کی تحقیق ہے۔ اور عقائد ان کے آگے کوئی اور مقام نہیں۔  
 (نفسات القرب والاقبال باثبات التصرف لاویا واللہ تعالیٰ والکرامات  
 بعد الانتقال شیخ الاسلام شہاب الدین احمد الحسینی المعروف بالحنفی)

## نَوَائِلُ بَابِ

### اہل قبور سے استفادہ

استفادہ اہل قبور سے مراد یہ ہے کہ کوئی صاحبِ حاجت کسی بزرگ کے قبر پر

کلمہ یہ مت پڑھو کہ بچہ سمندر سے متصل واقع ہے جس سے آگے کوئی اور مقام نہیں۔ پس

قرب الشیخ یہ مراد ہے کہ بچہ سمندر سے متصل ہے وہی تحقیق ہے ۱۲ +

کلمہ یہ رسالہ شفاء و استقامت لعلہ منہ السبکی علیہ رحمۃ اللہ کے اخیر میں مضمون ہے



حاضر ہو کر خدائے یوں دعا مانگے۔ "یا خدا اپنے اس بندے کی برکت سے جس پر میری  
 رحمت اور فضل ہے اور اس لطف و کرم سے جو اس پر ہے تو میری دنیا و جنت  
 پوری کر دے۔" یا صاحب قبر کو یوں پکارے۔ "اے خدا کے پیارے بندے  
 میری شفاعت کر۔ اور خدا سے سوال کر کہ وہ میری دنیا و جنت پوری کر دے۔"  
 ہر دو صورت میں معافی و قافی الحجابات و مستغفر اللہ تعالیٰ و تعالیٰ۔ اور  
 صاحب قبر درمیان میں صرف ایک وسیلہ ہے۔ اگر اس قسم کی امداد و اسباب  
 کو شرک کہا جائے۔ تو چاہئے کہ حیات میں بھی صاحب قبر سے توسل اور  
 طلب دعا و مدد ممنوع ہو۔ حالانکہ وہ منع نہیں بلکہ مستحب و مستحسن ہے۔ چنانچہ  
 قرآن کریم میں ہے۔ و تبادوا علی البر و التقویٰ (اور آپس میں مدد  
 کرو نیکی اور پرہیزگاری پر)۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا  
 و السلام علیکم و علیٰ آئینہ نہ گورہے۔ من انصار ربی الی اللہ (کہن میرے مددگار  
 ہیں اللہ کی راہ میں)۔ جس کے جواب میں مومنین کہتے ہیں۔ نعم انصار اللہ  
 (ہم اللہ کے مددگار ہیں)۔ اسی طرح قسمہ ذوالقرنین میں ہے۔ فاعینوا فی  
 بقوۃ ارجل بینکم و بینکم و بینکم ما (کہا۔ تم) یعنی سہارو دکر دینا  
 محنت میں بنادوں تمہارے ان کے زین ایک دھابا۔ شیخ عبدالحق مرثی دہلوی  
 رحمہ اللہ نے اس پر تحریر فرماتے ہیں۔

امام حجت الاسلام محمد غزالی میسگورید کہ ہر کہ در حیات و بعد از موت و تبرک  
 جویند۔ بعد از موتش نیز توان جست۔ و این سخن موافق دلیل است۔ چہ بقہ  
 روح بعد از موت بدلت احادیث و اجتماع علماء ثابت است۔ و متصرف  
 در حیات و بعد از موت روح است نہ بدن۔ و متصرف حقیقی حق تعالیٰ است  
 و ولایت عبارت از فنا فی اللہ و بقا بدوست۔ و این نسبت بعد از موت اتم  
 و اکمل است۔ و نزد ارباب کشف، تحقیق متعالیہ روح زائغ با روح مزور  
 موجب التباس اشعہ لمعات النور و اسرار شود در رنگ متعالیہ مرآت بکرات

و اولیاء ابدان مکتبہ مثالیہ نیز بود کہ ہر ان ظہور نمایندہ و اعداد و ارشاد طالبان  
 کنند۔ و منکران را دلیل و برہان بر انکار آن نیست (تکمیل الایمان - ص ۳۳۳)۔  
 اگر منکرین اپنے انکار کی جہمیت بتائیں کہ موتے سُنتے نہیں۔ تو اس کی تردید  
 کما حقہ ہو چکی ہے۔ اور اگر یوں کہیں کہ موت کے بعد تصرف منقطع ہو جاتا ہے  
 تو اس کا جواب بھی عبارت شیخ میں مذکور ہے۔ بلکہ اس کتاب میں اس سے پہلے  
 بھی آچکے ہیں کہ ارواح کا تصرف موت کے بعد حیات کی نسبت زیادہ ہوتا ہے۔  
 شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ حجتہ اللہ البالغہ (جزء اول - باب اختلاف احوال الناس  
 فی البرزخ - ص ۳۳۳) میں غیبات اول برزخ کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ و ربما  
 اشتغل هؤلاء بأعمال کلمۃ اللہ و فہم حزب اللہ و ربما کان لامسۃ  
 خیر باین آدم۔ یعنی کبھی یہ پاک روضیں خدا کا بول بالا کرنے اور خدا کے  
 لشکر کو مدد دینے میں مشغول ہوتی ہیں۔ اور کبھی بنی آدم پر افاضہ خیر کے لئے  
 نازل ہوتی ہیں انتہی۔ مولانا شاہ عبد العزیز صاحب تفسیر عزیزی میں آیہ  
 ثمة اموات فی قبرہ کی تفسیر میں مردے کو جہنم کے میوے ذکر کرتے ہوئے یوں  
 لکھتے ہیں۔ و نیز در سونقن آتش تفریق اجزائے بدن میت است کہ بسبب  
 آن عداقہ روح از بدن التسلخ کلی مے پذیرد۔ و آثار ایں عالم بآں روح کمتر  
 میرسد و کیفیات آن روح بآں عالم کمتر سہایت مینماید۔ و در دفن کردن چوں  
 اجزائے بدن بتمامہ یکجہ باشد۔ عداقہ روح با بدن از راہ نشد و عنایت بحال  
 مے ماند۔ و توجہ روح بجزائرن دست نامیدین و متفیدین بسہولت مے شود کہ  
 بسبب تہیین مکان بدن کو یا سہولت روح ہم متعین است۔ و آثار ایں عالم از  
 صدقات و عطا شدہ و تفاوت قرآن مجید چوں در آن بقعہ دفن بدن او دست  
 واقع شود بسہولت نافع مے شود۔ پس سوختن گو یا ریح را بئہ مکان کردن است  
 و دفن کردن کو یا مسکنے برست روح سافتن۔ بنا براین است کہ از او لیائے  
 رفیقین و دیگر معنوی مے مومنین انتفاع و استفادہ جاری است۔ و انہارا افادہ



واجبات نیز مستصواب بخلاف مرده های سوخته که این چیز با اعتنا نسبت با آنها در  
اہل مذہب آہنانیز واقع نیست انتہی۔ شاہ صاحب دوسری جگہ (سورۃ  
انشقاق) یوں تحریر فرماتے ہیں۔ و بعضی از خواص اولیاء اللہ ہا کہ آئہ جاری  
تکمیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیدہ اند دریں حالت ہم تصرف در دنیا دادہ۔  
و استغراق آہنا بہت کمال و سعت مدارک آہنا مانع توجہ بایں سمت نمیکردہ  
و اولیایاں تکمیل کمالات باطنی از آہنامے نمایندہ۔ و ارباب حاجات و مطالب  
حل مشکلات خود از آہنامے طلبند و سہ یا بندہ۔ و زبان حال آہنا در آنوقت ہم  
مترجم بایں مقالات است۔ مع من آیم بجاں کر تو آئی بہ تن۔ انتہی۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی سیدنا شیخ احمد سرہندی رضی اللہ عنہ اپنے  
مکتوبات شریف (جلد دوم۔ مکتوب ۵۴) میں تحریر فرماتے ہیں۔ ہر گاہ جنیوں  
را بتقدیر اللہ سبحانہ ایں قدرت بود کہ متشکل باشکال گشتہ اعمال از میرہ نوع  
آرند۔ اوداح کتل را اگر ایں قدرت عطا فرماید چہ محل تعجب است و چہ  
احتیاج بہ بدن دیگر۔ ازین قبیل است آنچه از بعضی اولیاء اللہ نقل میکنند کہ  
در یک آن در اکثہ متعہ دودہ حاضر میگرددند و افعال متبائنہ بہ قوی سے آرند  
انتہی۔ اشعۃ الکلمات شرح مشکوٰۃ (باب زیارۃ القبر) میں ہے۔ سیدنا  
احمد زروق کہ از اعظم فقہا و علماء و مشائخ دیار مغرب است گفت کہ روزی  
شیخ ابو العباس حنفی از من پرسید کہ امداد حیاتی قوی است یا امداد میت۔  
من بگفتم قوی میگویند کہ امداد حیاتی قوی تر است و من نے گویم کہ امداد میت  
قوی تر است۔ پس شیخ گفت نعم زیرا کہ وسعہ در پیمائش حق است و در حضرت  
اوست۔ و نقل درین حنفی ازین طائفہ بیشتر از آن است کہ حضرت و احصاء  
کردہ شود۔ و یافتہ نمیشود در کتاب و سنت و اقوال طائفہ صالح کہ منافعی و  
مخالف این باشد و رد کنند ایں را انتہی۔ علامہ شافعی بر جہت اہل سرائر میں شیخ  
عقیل منبہی رضی اللہ عنہ کے دال ہیں کہتے ہیں۔ و هو احد الاربعۃ الذین قال

فيهم الشيعية على القرشي رضي الله عنه رأيت اربعة من المشائخ يتصرفون  
 في قبورهم كتصرف الاحياء الشيعية عبد القادر والشيعية معروف الكرخي  
 والشيعية شقيل المنبجي والشيعية حياطة بن قيس الحراشي رضي الله عنهم يعني بهم  
 ان چار بزرگوں میں سے ہیں جن کے بارے میں شیخ علی قرشی رضی اللہ عنہ نے  
 یوں فرمایا ہے کہ میں نے مشائخ میں سے چار کو دیکھا جو اپنی قبروں میں زندوں  
 کی طرح تصرف فرماتے ہیں اور وہ یہ ہیں شیخ عبد القادر شیخ معروف کرخی۔  
 شیخ عقیل منبجی اور شیخ حیات بن قیس حراشی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔  
 بعض لوگ مزارات اولیاء اللہ کی طرف سفر کرنے کو منع کرتے ہیں۔ اور منع پر  
 بطور دلیل یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔ لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد  
 مسجد الحرام ومسجدی هذا والمسجد الاقصی (نہ باندھے جائیں کجاوے مگر  
 تین مسجدوں کی طرف یعنی مسجد حرام اور میری یہ مسجد اور مسجد اقصیٰ)۔ یہ حدیث  
 بے شک صحیح ہے۔ مگر اس کے معنی وہ نہیں جو مانعین خیال کرتے ہیں۔ چنانچہ  
 شیخ ابن حجر مکی ابن تیمیہ کے قول کی تردید میں لکھتے ہیں۔ قلت ليس معنى  
 الحديث ما فهم لما يأتى موضحا وانما معنا لا تشد الرحال الى مسجد  
 لا قبل تنظيره والتعرب بالصدقة فيه الا الى المساجد الثلاثة  
 لتنظيمها بالسنن لا فيها وهذا التقدير لا بد منه عند كل احد ليسكون  
 الاستثناء متصلا ولان شد الرحل الى عرفة لشد النفس واجب  
 اجامتا وكذا الجهاد والجمعة من دار الكفر بشروطها وهو مطلب العلم سنة او  
 واجب وقد اجتمعوا على جواز شد الرحل الى مكة وحوائج الدنيا فحوائج الآخرة  
 لا سيما ما هو اكدها والزيارة للمقبر الشريف وفي مما يدل ايضا  
 لتأويل الحديث بما ذكره الترمذي به في حديثه سند حسن وهو قوله  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للملح ان تشد رحاله الى مسجد يبتغي فيه  
 التبرع لا غير المسجد الحرام ومسجدی هذا والمسجد الاقصی (البحر المحرر)



المنظم فی زیارة القبر الشریف النبوی المکرم۔ (جلد ۱) ترجمہ میں کہتا ہوں  
 کہ اس حدیث کے معنی وہ نہیں جو ابن تیمیہ سمجھا ہے بنا بر اس دلیل کے جو  
 بوضاحت آگے آتی ہے۔ اس کے معنی تو یہ ہیں کہ کسی مسجد کی طرف اس کی  
 تعلیم اور اس میں نماز کے ساتھ تقرب کے لئے کجاوے نہ باندھے جائیں سو اس  
 تین مسجدوں کے کہ جن کی طرف ان میں نماز کے ساتھ تقرب کے لئے کجاوے  
 باندھنے چاہئیں۔ ہر ایک کے نزدیک یہ تقدیر ضروری ہے تاکہ استثناء متصل  
 ہو اور اس لئے کہ عرفات کی طرف فریضہ حج کے ادا کرنے کے لئے سفر کرنا بالائے  
 واجب ہے۔ اور اسی طرح جہاد کرنا اور دار الکفر سے ہجرت کرنا جبکہ ہجرت کی  
 شرط پائی جائے اور وہ طلب علم کے لئے ہونا ہے (سنت یا واجب ہے۔ اور  
 اس امر پر اجماع ہے کہ تجارت اور دنیوی حوائج کے لئے سفر کرنا جائز ہے۔  
 لہذا اُخروی حوائج کے لئے اور بالخصوص اس کے لئے جو ان میں سب سے  
 اگرواہم ہے اور وہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی زیارت ہے  
 سفر کرنا بطریق اولیٰ جائز ہے۔ ہم نے اس حدیث کا جو تاویل کی وہ درست  
 ہے کیونکہ اس کی تصریح دوسری روایت میں موجود ہے جس کی سند حسن ہے۔  
 اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ہے۔ لا یذهب فیہ لہم ان تشد  
 رجالہا الی مسجد یبتغی فیہ الصلوة الحدیث (نہ چاہئے کہ اونٹنی کے

کھلے و قد روی بن شیبہ بسند حسن ان ابوسعید یعنی احمد بن محمد بن حنبلہ  
 عنہ ذکر عندہ الصلوة فی الطور فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 لا یذهب فیہم ان تشد رجالہا الی مسجد یبتغی فیہ الصلوة فیہم المسیر بالمسیر  
 و مسجدی حذا و المسجد الاقصی (روفاء لوفی لہم یہودی۔ جزء ثانی۔ ص ۱۱۲)  
 ترجمہ۔ ابن شیبہ نے بسند حسن روایت کی کہ حضرت ابوسعید خدریؓ نے یہ کہہ کر  
 میں نماز کا ذکر آیا۔ تو آپ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نہ چاہئے کہ اونٹنی  
 کے کجاوے کسی مسجد کی طرف باندھے جائیں۔ الخ۔ ۱۲

کجاوے کسی مسجد کی طرف باندھے جائیں جس میں نماز مقصود ہو سوائے مسجد حرام  
 اور میری اس مسجد اور مسجد اقصیٰ کے) انتہی۔ علامہ شہاب خفاجی حنفی شافعی  
 قاضی عیاض کی شرح میں لکھتے ہیں۔ والقصیر انه مأول ای لا تشد الرحا  
 لنذر العبادۃ الا فیہا ولذا قالوا لو نذر الصلاة فی غیرہا لم تلزمہ  
 فلا یکرہ لہ شد الرحل لبعض الاماکن المتبرک بها اولیامرۃ من  
 فیہا من الصالحین اولی طلب العلم بل قد یکون هذا واجبا علیہ (نسیم الرفض)  
 جز ثالت سعنث۔ ترجمہ۔ اور صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث مأول ہے۔  
 یعنی نذر عبادت کے لئے ان تین مسجدوں کے سوا اور کی طرف کجاوے نہ  
 باندھے جائیں۔ اسی واسطے علماء نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص ان کے سوا  
 کسی اور مسجد میں نماز کی نذر مانگے۔ تو اسے لازم نہیں۔ پس بعض متبرک  
 مکاتوں کے لئے پاؤں کے صلیبین کی زیارت کے لئے یا طلب علم کے لئے  
 سفر کرنا مکروہ نہیں بلکہ بعض وقت یہ واجب ہوتا ہے انتہی۔ علامہ شامی  
 (ردالمحتار۔ جز اول۔ ص ۷۷) لکھتے ہیں۔ و ردۃ الغزالی بوضوح  
 الفرقان ما عندک المساجد الثلاثة مستویۃ فی الفضل فلا ذلۃ  
 فی الرحلة الیہ۔ و اما الاولیاء فانہم متفادون فی القرب من اللہ تعالیٰ  
 ونفع الزائرین بحسب معارفہم واسرارہم قال ابن حجر فی فتاواہ ولا  
 تترك لما یتمصل عندها من منکرات ومفاسد کا اختلاف الرجال بالنساء  
 وغیر ذلک لان القرب لا تترك لمثل ذلک بل لئلا لسان فہما و  
 انکام البدع بل وازالہا ان امكن۔ ترجمہ اور انہیں کے منع کو امام غزالی  
 نے روکیا ہے اور فرمایا ہے کہ فوق ظاہر ہے کیونکہ ان تین مسجدوں کے علاوہ  
 اور مسجد میں فضیلت میں یکساں ہیں۔ پس ان کی طرف سفر کرنے میں کوئی فائدہ  
 نہیں۔ رہے اولیائے کرام۔ سو وہ قرب الہی اور زائرین کو فائدہ پہنچانے میں  
 بحسب معارف واسرار متفاد و متجاہ ہیں۔ ابن حجر نے اپنے فتاواہ میں کہا کہ مزارات



اولیاء کو اس لئے نہ چھوڑنا چاہئے کہ ان پر منکرات و مفسدات وقوع میں آتے  
ہیں مثلاً مردوں کا عورتوں سے اختلاط وغیرہ کیونکہ ایسی وجہ سے قربات کو ترک  
کرنا چاہئے۔ بلکہ انسان پر لازم ہے کہ ایسی قربات بجا لائے۔ اور بدعتوں کو بُرا  
جانتے۔ بلکہ اگر ہو سکے تو بدعتوں کو دور کر دے۔

حجۃ الاسلام امام غزالی رحمہ اللہ مزارات انبیاء و اولیاء و صالحین کی نسبت یوں  
قریر فرماتے ہیں۔ اما التقرب لمشاهد الانبياء والائمة عليهم الصلاة والسلام  
فان المقصود منه الزيارة والاستعداد من سؤال المستغفرة وقضاء الحاجات  
من ارواح الانبياء والائمة عليهم السلام والعبادة من هذا الامداد الشفاء  
وهذا يحصل من جهتين الاستعداد من هذا الجانب والامداد من الجانب  
الآخر ولزيارة المشاهدة اثر عظيم في هذين الركنين اما الاستعداد فهو بانصرف  
هذه صاحب الحاجة باستيلاء ذكر الشفيع والمنور على خاطر حتى نصير كالميت  
دمته مستغفرة في ذلك وقيل بكليته على ذكره وخطورة بباله و  
حذره الحالة سبب منبه لروح ذلك الشفيع او المنور حتى تمده تلك  
الروح الطيبة بما يستد منها ومن اقبل في الدنيا بعصته وكليته على الناس  
في حاسر الدنيا فان ذلك الانسان يمس باقبال ذلك المقبل فيستغفره  
بذلك فمن لم يكن في هذا العالم فهو اولى بالتنبيه وهو معيا لذلك  
التنبيه فان اطلاع من هو مقارب من احوال العالم الى بعض احوال العالم  
ممكن كما يطلع في المنام على احوال من هو في الآخرة او مثاب او معاقب  
فان النوم صنو الموت واخوة فبسبب النوم حزننا مستعدين لمعرفة احوال  
لم نكن مستعدين في حالة اليقظة لها فذلك من وصل الى الدار الآخرة  
ومات موتا حقيقيا كان بالاطلاع على هذا العالم اولى واهمى فلما كلبية  
احوال هذا العالم في جميع الاوقات لم تكن منذ رجاء في سلك معرفتهم  
كما لم تكن احوال الماضين حاضرة في معرفتنا في منامنا عند الرؤيا

والآحاد الممارف معینات وخصصات منها همة صاحب الحاجة وهي استيلاء  
 صاحب تلك الروح العزيزة على صاحب الحاجة وكما تؤثر مشاهدة صورة  
 التي في حضور ذكره وخطور نفسه بالبال فكذلك تؤثر مشاهدة ذلك  
 الميت ومشاهدة تربته التي هي حجاب قلبه فان اثر ذلك الميت في النفس  
 عند غيبة قلبه ومشاهدة ليس كاثرة في حال حضوره ومشاهدة قلبه  
 ومشاهدة لا ومن فلن انك قادر على ان يحضر في نفس ذلك الميت عند  
 غيبة مشهده كما يحضر عند مشاهدته مشهده فذلك نظر غلطاً فان  
 للمشاهدة اثر ايضا ليس للغيبة مثله ومن استعان في الغيبة بذلك  
 الميت لم تكن هذه الاستغناء ايضاً جزافاً ولا تخطو من اثر ما (المصنون الكبير  
 ۲۸-۳۹) - ترجمہ انبیاء وائمہ علیہم السلام کے مزارات پر حاضر  
 ہونے سے مستعدان کی زیارت اور ان کی ارواح سے استغناء یعنی مغفرت و  
 قناسہ و حاجات کے سوال ہے۔ اور اس امداد سے مراد شفاعت ہے۔ اور یہ  
 مطلب دو جہت سے حاصل ہوتا ہے یعنی اس طرف سے مدد مانگنا اور دوسری  
 طرف سے مدد دینا۔ اور ان دونوں رکنوں میں زیارت مزارات کا بڑا اثر ہے۔  
 استاد کا طریق یہ ہے کہ صاحب حاجت کی بہت یوں مصروف ہو کہ شفیع و مفرد  
 ذکر اُس کے دل پر غالب آجائے یہاں تک کہ اس کی کلی ہمت اس مفرد میں کستغرق  
 ہو جائے۔ اور وہ تمامہ اُس مفرد کے ذکر اور اُسے اپنے دل میں لاسنے پر متوجہ  
 ہو۔ یہ حالت اس شفیع یا مفرد کی آگاہی کا سبب ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ پاک روح  
 اس کی مدد کرتی ہے اس چیز کے ساتھ جو اُس سے طلب کی گئی ہے۔ اور جو  
 شخص اس دنیا میں اپنی ہمت سے ہمہ تن کسی انسان کے دنیوی گھر پر متوجہ ہو۔  
 وہ انسان اس کے آنے کو محسوس کرتا ہے اور اسے اس کی خبر دیتا ہے۔ پس جو  
 شخص اس جہان میں نہ ہو۔ وہ مطلع ہونے کا زیادہ سزاوار ہے اور اس میں  
 اس آگاہی کی استعداد ہے۔ کیونکہ جو شخص اس عالم کے احوال سے خارج ہو اُس کا



اس عالم کے بعض حالات سے آگاہ ہو جانا ممکن ہے جیسا کہ خواب میں اسی شخص کے  
 کے حالات سے آگاہی ہو جاتی ہے جو آخرت میں ہو کہ آیا وہ نعیم میں ہے یا  
 عذاب میں ہے۔ کیونکہ موت نیند کی بہن ہے۔ پس جس طرح نیند کے سبب ہمیں  
 اُن حالات کے جاننے کی استعداد پیدا ہو جاتی ہے کہ جن کی معرفت کی استعداد  
 ہمیں یہاں تک بیداری میں نہ تھی۔ اسی طرح جو شخص دار آخرت میں پہنچ جاتا ہے  
 اور حقیقی موت مرتب ہے۔ وہ اس عالم کے حالات سے مطلع ہونے لگتا ہے اور  
 ہے۔ لیکن تمام اوقات میں اس عالم کے تمام حالات سے واقف ہونا اگر ممکن  
 ہے۔ لیکن میں سمجھتا ہوں جیسا کہ سوتے وقت خواب میں تمام کلمہ شترہ لوگوں  
 کے حالات ہماری معرفت میں حاضر نہیں ہوتے۔ اور (عالم برزخ میں) اتحاد  
 معارف کی تعیین و تخصیص کرنے والے کئی امور ہیں۔ منجانب اُن کے صاحب حاجت  
 کی ہمت ہے۔ اور وہ صاحب روح کا صاحب حاجت پر غلبہ پائے گا اور جس  
 طرح زندہ کے کی صورت کا مشاہدہ اس کا ذکر حاضر ہونے اور دل میں آسنے میں  
 اثر کرتا ہے۔ اسی طرح اُس میت کا مشاہدہ اور اس کی قبر کا مشاہدہ جو اس  
 کے قلب کا حجاب ہے اثر کرتا ہے۔ کیونکہ میت کے قلب اور مزار کی غیبت  
 کے وقت اس کا اثر ایسا نہیں ہوتا جیسا کہ اس کے حضور اور اس کے قلب  
 و مزار کے مشاہدے کی حالت میں ہوتا ہے۔ جو شخص یہ گمان کرتا ہے کہ میں  
 اس میت کے نفس میں مزار کی غیبت کے وقت اسی طرح حاضر ہونے پر قادر  
 ہوں جیسا کہ اُس کے مزار کے مشاہدے کے وقت قادر ہوں۔ اُس کا یہ گمان  
 غلط ہے۔ کیونکہ مشاہدے کا ہم میں وہ اثر ہوتا ہے جو غیبت کا نہیں ہوتا۔  
 اور جو شخص غیبت میں اُس میت سے مدد طلب کرے۔ وہ استعداد  
 بیفائدہ نہیں۔ اور کسی نہ کسی اثر سے خالی نہیں۔ انتہی۔

علامہ شہاب الدین احمد صباغی اپنا محالہ اثبات کرا تا تھا و لیا و میں ہے

قال صاحب المصالح الحسین و جریبت استجابة الدعاء عند قبور الصالحین  
 بشرط معرفته وقال العارف بالله تعالى سیدی نورین عبد القادر  
 القاسمی وقد کان امام الشافعی یقول قبر موسی الکاظم التریاق المجرّب  
 من العارث باللذات احمد زروق قال ابو عبد الله و اذا كانت الرحمة  
 نزل عند ذکر الله فی ظنک بمو من اجتماعهم علی ربهم و یوم قدومهم  
 علیہ بالخروج من ذلک الذار و هو یوم وفاتهم فزیارتهم فیہ تسبحة  
 من نور من یتبدد من نفحات الرحمة علیهم ففی اذا مستجابة ان یسأل  
 من مو مکر و فی اسئل الشریع کاجتماع التساء و ذلک الامور التي  
 تعدت - ثم جھر - صاحب حسن حسین نے کہا کہ شروط معروفہ کے ساتھ  
 صالحین کی قبروں کے پاس و غلے کے قبول ہونے کا یہ شرط ہے کیا ہے۔ اور عارف  
 ربانی سید بن محمد بن عبد القادر قاسمی نے کہا کہ امام شافعی فرماتے تھے کہ امام  
 موسیٰ کاظم کی قبر تریاق مہرب ہے۔ عارف ربانی احمد زروق نے کہا کہ ابو عبد  
 اللہ نے فرمایا کہ جب صالحین کے ذکر کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے۔ تو تیرا کیا گمان  
 ہے۔ صالحین کے مزارات کی نسبت (جو ان کے اپنے رب سے ملنے کے مواقع ہیں)  
 اور ان سے یوم وفات کی نسبت (جو ان کے اس دار فانی سے نکل کر اپنے رب  
 کے آگے جانے کا دن ہے)۔ پس اس دن ان کی زیارت کرنا ان کو مبارک باد پہنچانے  
 و ان نفحات رحمت کو طلب کرنا ہے جو ان پرستے وارد ہوتے ہیں۔ پس اس

صلی اللہ علیہ وسلم میری حیات الحیوان (جزء ثانی - حصہ ۱) میں لکھتے ہیں۔ و اما معروف و ذوالن  
 قیس۔ کہ کبھی کن شہداء باجانبہ المند و اعلم بفرداد یستسعدون بقبرہ و  
 فیہ نوات قبر معروف و یوقی بجراب۔ یعنی حضرت معروف بن قیس کرنی اجابت دعا میں مشہور  
 تھے۔ اور اہل بغداد آپ کی قبر مبارک سے دھب پڑا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضرت معروف  
 کی قبر تریاق مہرب ہے۔



صورت میں زیارت مستحب ہے بشرطیکہ ایسی بات سے خالی ہو جو شرع میں مکروہ یا حرام ہے مثلاً عورتوں کا اجتماع اور وہ امور جو نئے پیدا ہوتے ہیں انتہی۔

قرآن مجید میں حضرت عیسیٰ علیہ نبینا وعلیہ السلام کی نسبت وارد ہے۔ و سلام علیہ یوم واد و یوم یوم و یوم یبعث حیا (اور سلام اس پر جس دن پیدا ہوا اور جس دن وفات پائے گا اور جس دن زندہ اٹھایا جائیگا)۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ نبینا وعلیہ السلام سے حکایت آیا ہے۔ والسلام علی یوم ولدت و یوم اموت و یوم ابعث حیا (اور سلام مجھ پر جس دن میں پیدا ہوا اور جس دن میں مروں گا اور جس دن زندہ اٹھایا جائیگا) قرآن کی ان آیتوں میں بھی یہی اشارہ پایا جاتاہے کہ یوم میلاد و یوم وفات میں خاص نصیحت رحمت کا نزول ہوتا ہے۔ اور یوم بعثت میں بھی ایسا ہی ہوا گا۔ کیسے خوش قسمت ہیں وہ لوگ جو صاحبین کے مزارات پر بالخصوص ان کے میلاد و وفات کے روز حاضر ہو کر انوار فائدہ سے فیضیاب ہوتے ہیں۔ فائدہ کیا ہم یہ کہ اہل قبور سے استمداد جائز بلکہ مستحسن ہے بعض مبتدعی آیہ و آیتانک نستعین سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ غیر اللہ سے مدد مانگنا منع ہے۔ ہم کہتے ہیں بے شک منع ہے جبکہ ہم اولیاء اللہ کو حقیقی حاجت روا اور بالستقلال متصرف و معین سمجھیں۔ مگر جب ان کو وسیلہ و مظہر عون الہی سمجھا جائے۔ تو منع نہیں۔ چنانچہ مولانا شاہ عبد العزیز رحمہ اللہ تفسیر عزیزی میں اس آیت کے تحت میں لکھتے ہیں۔ در اینجا باید فهمید کہ استعانت از غیر بوجہی کہ اعتماد برآں غیر باشد و از مظہر عون الہی ندانہ حرام است۔ و اگر التماس محض بجانب حق است و اورا یک از مظاہر عون دانستہ و نشر بکار فائدہ اسباب و قوت اولیائے درآں نمود و بغیر استعانت از ہری نماید و در از عرفان نخواہد بود۔ و در شرع نیز جائز و رواست انتہی۔

ایک مرد خدا کی وصیت ذیل قابل غور ہے۔ و قال سیدی مختار رضی اللہ عنہ

فی مروتی موقته من کانت له حاجة فنیات الی قبری ویطلب حاجته  
 اقضها له فانہ ما بینی و بینکم غیر ذراع من تراب و کل رجل  
 شجبه عن اصابع ذراع من تراب فلیس برجل (طبقات الکبریٰ لشعرا  
 جزء ثانی - ص ۵۵) ترجمہ: سید شمس الدین محمد غنی رحمہ اللہ عنہ امرونی  
 (ص ۵۵) نے اپنے دین مروت میں فرمایا: جس کو کوئی حاجت ہو۔ وہ میرے قبر  
 پر آئے اور اپنی حاجت سب کرے۔ میں اس کی حاجت پوری کروں گا۔  
 لیونکہ میرے اور قبر کے درمیان صرف ایک ماتھے مٹی ہوگی۔ جس شخص کو ایک  
 ماتھے مٹی اپنے صاحب کی دوستی مانع ہو۔ وہ مرد نہیں ہے۔ انتہی۔ مولانا  
 شام و عبد العزیز رحمہ اللہ کا یہی ہے استدلال کہ غریق یوں تحریر فرماتے ہیں  
 غریق مسمیٰ و از ایشان است کہ بجانب قبر او سوره بقرہ انشست بر قبر  
 نہادہ تا مفلحون بخواند۔ باز بفرق پائیں قبر بیاید و آمن الرسول تا  
 آخر سوره بخواند و بزبان گوید است حضرت من براسے خود کار در جناب  
 انبیائی و دوی میگفتم نیز بدی و شفاعت اراد من نمائید۔ باز رو بقبلہ  
 آرد و مشاوب خود را از جناب باری خواہد۔ (فتاویٰ عزیزیہ مشبوعہ جنبانی  
 دہلی - جلد اول - ص ۵۵)

مسافت بعید سے اولیاء اللہ کو مدد ملے پھر ان سے توسل کرنا بھی  
 جائز ہے۔ بعض نادان جہالت میں یہاں تک ڈوب جاتے ہیں کہ جہاں کسی نے  
 یہ سوال نہ کیا۔ انہوں نے جنت کہا کہ یہ شرک ہے۔ تاہم یہ خود حضور  
 اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ہے۔ چنانچہ حضرت انسؓ کو جب کہ پیغمبر صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے حیدر آباد دکن - جزو ثانی (ص ۵۵) میں ہے اخراج البخاری  
 فی تاریخہ و البیہقی فی الذکوانی والدعوات و حیدر والیہ حیدر  
 اسرفیہ بن عثمان بن حنیف ان رجلاً من اهل النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم فکان اخرج من اهل النبی قال ان شئت اخرب



ذلک وهو خیرک وان شئت دعوت اللہ قال فادعہ فامر ان یتوضا  
 فمحسن الوضوء ویصلی رکعتین ویدعو برکاء الدعاء التہیاتی سألک و  
 التوجہ الیک بنبیئت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بنی الرحمة یحضر الی  
 التوجہ بک الی ربی فی حاجتی هذه یتنہی الی التہیة شفیع فی دعوی  
 الرجل فقام وقد ابصر - واخرج البیهقی و ابو نعیم فی المعرفة عن ابی  
 امامة بن سہل بن حنیف ان رجلاً کان یختلف لی عثمان بن عفان فی  
 حاجة وكان عثمان لا یلتفت لیه ولا ینظر فی حاجتہ فمقی عثمان بن حنیف  
 فشکا الیہ ذلک فقال لہ انت المیناة فتوضا ثم اتت المسجدة فصل رکعتین  
 ثم قل اللهم انی اسألك والتوجہ الیک بنبیئت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 بنی الرحمة یا محمد انی التوجہ بک الی ربی لیقتضی لی حاجتی واذکر حاجاتک  
 فانطلق الرجل وصنع ذلک ثم اتی باب عثمان من فناء البواب فخذ  
 بیدہ فادخلہ علی عثمان فاجلسہ معه علی المنضہ فقال انظر ما کانت  
 لک من حاجة ثم ان الرجل خرج من عندہ فلقی عثمان بن حنیف فقال لہ  
 جزاک اللہ خیراً ما کان ینظر فی حاجتی ولا یلتفت الی حتی کلمتہ فان  
 ما کلمتہ ولكنی رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجاءہ ضرب فشکا  
 الیہ فذهب البصر فقال لہ او تعبر قال یا رسول اللہ لیس لی قاشد  
 وقد شقی علی فقال انت المیناة فتوضا وصلى رکعتین ثم قل اللهم انی  
 اسألك والتوجہ الیک بنبیئت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بنی الرحمة یحضر  
 الی التوجہ بک الی ربی لیقبل لی عن بعصرک اللهم شفیع فی وتشفی فی  
 نفسی قال عثمان فواللہ ما تفرقت حتی دخل الرجل کان لم یکن بک شربة  
 ثم جمہ الامم بخاری نے اپنی تاریخ میں اور بیہقی نے دلائل و دعوات میں (اور  
 بیہقی نے اس کو صحیح کہا ہے) اور ابو نعیم نے معرفت میں یہ روایت ہے ان بنی

نقل کیلئے کہ ایک نابینا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا۔ اور عرض کی  
 کہ میرے حق میں اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں کہ وہ مجھے شفا دے۔ آپ فرمایا اگر تو چاہے میں اس  
 میرے خیر کرتا ہوں اور یہ تیرے لئے بہتر ہے۔ اور اگر تو چاہے تو میں اللہ سے دعا  
 کرتا ہوں۔ اس نے عرض کی۔ آپ اللہ سے دعا کریں۔ پس آپ نے اس سے  
 فرمایا کہ وضو کرو اور اچھی طرح وضو کرو۔ اور دو رکعت نفل پڑھ کر یوں دعا  
 مانگو۔ "خداوند امیر سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں  
 ابو سیدہ تیرے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے جو نبی رحمتہ ہیں۔ یا تمہیں متوجہ  
 ہوتا ہوں ابو سیدہ آپ کے اپنے رب کی طرف اپنی اس حاجت میں تاکہ وہ اسے  
 میرے لئے پورا کر دے۔ خداوند امیر سے حق میں حضور کی شفاعت کو قبول کرتا  
 اُس نابینا نے ایسا ہی کیا۔ پس وہ آنکھیں کھلیں۔ اور یہی ہے اور  
 حافظ ابو نعیم نے معرفت میں بروایت ابو امامہ بن سہل بن حنیف نقل کیا  
 ہے کہ ایک شخص کسی حاجت کے لئے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی  
 خدمت میں آیا کرتا تھا۔ مگر آپ اس کی طرف متوجہ نہ ہوتے اور اس کی حاجت  
 میں غور نہ فرماتے۔ پس وہ شخص حضرت عثمان بن حنیف سے ملا۔ اور ان سے  
 اس امر کی شکایت کی۔ پس حضرت عثمان بن حنیف نے اس سے کہا کہ وضو کر  
 جبکہ جا کر وضو کرو۔ پھر مسجد میں آکر دو رکعت نفل پڑھو۔ پھر یہ دعا مانگو۔  
 اللہم انی اسألتک واتوجہ الیک بنیتک۔ اللہ علیہ وسلم  
 نبی الرحمة یا محمد انی اتوجہ بک الی ربی لیتقضى لی حاجتی۔ اور اپنی  
 حاجت بیان کرو۔ پس وہ شخص چلا گیا۔ اور اسی طرح کیا پھر حضرت عثمان بن  
 عفان رضی اللہ عنہ کے دروازے پر آیا۔ پس دربان نے اس کا نام پکارا۔ اور  
 اسے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس لے گیا۔ آپ نے اسے اپنے ساتھ فرما کر بیٹھا۔  
 اور فرمایا کہ تیرے جو حاجتیں ہیں اُس میں غور کرتا ہوں۔ پھر وہ شخص نے اس سے  
 کہا۔ اور حضرت عثمان بن حنیف سے ملا۔ اور کہنے لگا۔ اللہ تعالیٰ نیکیاں بڑا دے۔



وہ میری حاجت میں غور نہ کرتے تھے اور میری طرف متوجہ نہ ہوتے تھے۔ یہاں تک کہ آپ نے وہ عمل بتایا حضرت عثمان بن حنیف نے کہا۔ میں نے وہ عمل نہیں بتایا بلکہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ایک نابینا آپ کی خدمت اقدس میں آیا۔ اور آپ سے شکایت کی کہ میری بینائی جاتی رہی۔ حضور نے فرمایا کیا تو صبر کر سکتا ہے؟ اس نے عرض کی۔ یا رسول اللہ کوئی میرا عمامہ پٹھنا والا نہیں ملتا مجھے تکلیف ہوتی ہے۔ آپ نے فرمایا۔ وضو کی جگہ جا کر وضو کر اور دو رکعت نفل پڑھ۔ پھر یوں دعا مانگ۔ اللهم انی اسألك واتوجه اليك بنبیتک محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی الرحمة یا محمد انی اتوجه بك الی ربی یا محمد لی عوی بصری اللهم شفعد فی وشفعن فی نفسی حضرت عثمان بن حنیف نے کہا۔ اللہ کی قسم ہم جہانم ہوئے یہاں تک کہ وہ شخص آیا گویا کہ آمت کوئی ضرر ہی نہ تھا انتہی۔ یہی دعا اور بزرگوں کا بھی معمول بہ رہی ہے۔ چنانچہ علامہ ابو مصنف بنیانی یوں نقل فرماتے ہیں۔ وقال کثیر بن محمد بن کثیر بن رفاعۃ جاء رجل الی عبد الملت بن سعید بن خیامر بن الجیر فجس بطنه فقال ياك داع لا یبرا قال ما هو قال الدبيلة فتحول الرجل فقال الله الله سر بی لا اشرك به شیئا اللهم انی اتوجه اليك بنبیتک محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی الرحمة یا محمد انی اتوجه بك الی ربك وربی ان یرحمنی منی الی رحمة یغنینی بها عن رحمة من سواہ ثلاث مرات ثم عاد الی ابن الجیر فمس بطنه فقال قد برأت ما بك علہ (حقیقۃ اللہ علی العالمین فی مہلکات صد المرسلین۔ ض ۴) ترجمہ کثیر بن محمد بن کثیر بن رفاعۃ نے کہا کہ ایک شخص عبد الملک بن سعید بن خیامر بن الجیر کے پاس آیا۔ پس اُس نے اُس شخص کا پیٹ ٹوکا اور کہا کہ تجھے لانا علاج بیماری ہے۔ اس پر اُس نے کہا کہ کیا بیماری ہے۔ ابن الجیر نے کہا۔ ڈبیلہ۔ پس وہ شخص پھر اُس نے یہ دعا مانگی اللہ اللہ اللہ میرا پروردگار ہے۔

میں کسی کو اس کا شریک نہیں ٹھیراتا۔ خداوند میں تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں جو سبیلہ  
تیرے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے جو نبی الرحمتہ ہیں۔ یا محمد میں متوجہ ہوتا  
ہوں بلکہ سبیلہ آپ کے آپ کے رب اور اپنے رب کی طرف کہ اس بیماری سے وہ  
مجھ پر ایسی رحمت کرے کہ جس سے وہ مجھے کسی غیر کی رحمت سے بے نیاز کر دے  
یہ دو باتیں بار کی۔ پھر وہ ابن الجبر کی طرف لوٹا۔ اُس نے جو اس کا پیسٹ  
ٹپکا تو کہا۔ تو تندرست ہو گیا ہے۔ مجھے کوئی بیماری نہیں لگتی۔ حروب و  
مناقب میں اس طرح حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارنا اور آپ سے  
توسل کرنا ہر زمانے میں صالحین کا مسلک رہا ہے۔ بطور توجیح چند اور مثالیں  
ذیل میں درج کی جاتی ہیں۔

(۱) حبيب حضرت کتب بن عمرو کا یو قناہ کم حسب سے مقابلہ ہوا۔ تو اس جنگ  
میں اہل انصاف ہوں پکارتے تھے۔ یا محمد یا محمد یا نصر اللہ انزل یعنی اے محمد  
نصر سے اللہ کی مدد تو نازل ہو۔ (مجموعہ کامل ترجمہ تاریخ واقعی۔ فتوح  
الاشام۔ صفحہ ۷۷)

(۲) ابن جریر طبری سند کے واقعات میں یوں لکھتے ہیں۔ کتب الی السرا  
عن شعیب بن سیف عن مبشر بن الفضیل عن جبیر بن مطعم عن عائشہ  
عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل من  
اهل بيت من مزية من اهل البادية اصحابهم قد باعنا فاذا هم لنا شاة  
قال ليس فيهم شيء فلم يزلوا ينادون حتى ذبح لهم شاة فسلط من عظم احد  
فنادى يا محمد الا اله الا انت يا محمد والملك لا اله الا انت يا محمد  
يا محمد (ترجمہ میر تقی میر کی طرف مسمی نے لکھا بروایت شعیب از سیف  
بن مبشر بن فضال الزبیری عن عائشہ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ۔ کہا عائشہ  
نے کہ ایک سال حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بار بار اللہ ہوا پس سو اسٹی  
انہر سے کہ۔ اہل بادیت سے قبیلہ مزینہ کے ایک اہل رختہ نے اپنے صاحب سے کہا کہ





فی شدۃ قتل انا مستبیر بک یا رسول اللہ فاراد بعض الاخوان التفر  
 لزیارۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان ضرباً فکیئت لہ الرؤیا وقلبت  
 رءاذا کنت فی شدۃ قتل انا مستبیر بک یا رسول اللہ فساخر فی تلك الايام  
 فجاہ الی راجع وکان الماء بہ قلیلا وکان لہ خادم فراح فی طلب الماء قال  
 لہ فبقیت القریۃ فی یدی وانا فی شدۃ من طلب الماء فتذکرت ما  
 قلت لی وقلبت انا مستبیر بک یا رسول اللہ ففینا انا کذلک اذ سمعت  
 صوت رجل وھو یقول لی نرم قربتک وسمعت خرب الماء فی القریۃ الی  
 ان امتلأت ولا اعلم من این اتی الرجل۔ ترجمہ ابو عبد اللہ سالم  
 معروف بہ خواجہ نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا میں دریائے نیل  
 میں ایک تیزیرہ میں ہوں۔ کیا دیکھتا ہوں کہ ایک گرجہ مجھ پر حملہ کرنا چاہتا ہے۔  
 پس میں اس سے ڈر گیا۔ ناگاہ ایک شخص نے جو میرے ذہن میں آیا کہ وہ نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم میں مجھ سے فرمایا۔ جب تو کسی سختی میں ہو۔ تو یوں کہا کر۔ انا مستبیر بک  
 یا رسول اللہ (یا رسول اللہ میں آپ سے مدد مانگتا ہوں)۔ پس کسی  
 کوئی نے جو نا بینا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کا ارادہ کیا۔ میں نے  
 اپنا خواب اس سے بتا دیا اور اس نے کہا کہ جب تو کسی سختی میں ہو۔ تو یوں کہا کر۔  
 انا مستبیر بک یا رسول اللہ۔ ان دنوں میں وہ روانہ ہو گیا۔ پس رات میں  
 آیا۔ اور وہاں پانی تھڑا تھا۔ اور اس کا ایک خد شکار تھا۔ پھر پانی کی تلاش  
 میں چلا گیا۔ اس نا بینا نے مجھ سے کہا کہ میرے ہاتھ میں مشک خالی رہ گئی۔ اور  
 میں پانی کی تلاش سے تنک آگیا۔ پس میں تیرا قول یاد آیا اور میں نے کہا۔ انا  
 مستبیر بک یا رسول اللہ۔ میں اسی حال میں تھا کہ ناگاہ میں نے ایک  
 شخص کی آواز سنی جو مجھ سے کہہ رہا تھا۔ تو اپنی مشک بھر لی۔ اور میں نے  
 مشک میں پانی کی آواز سنی یہاں تک کہ وہ بھر گئی۔ اور میں نہیں جانتا کہ وہ  
 شخص کس کا ہے آگیا۔



(۵) کتاب حجۃ اللہ علی العالمین لشیخ فی مکہ میں ہے۔ قال علی بن مصنف  
 المتعلق ابو الحسن رکنی فی بحۃ بحر عیداب فطلب جدۃ فیما  
 علینا البحر ورمینا ما مننا فی البحر واشرفنا علی التذیف فبذلنا نستغیث  
 بالذی علیہ اللہ علیہ وسلم ونحن نقول یا محمد اے یا محمد اے وکان  
 معنا رجل مغربی صالح فقل یا من قوا یا حجاجہ انکم سالمون الساعۃ رأیت  
 الشیخ علی اللہ علیہ وسلم فی المنام فقلت یا رسول اللہ امتک امتک  
 یستغیثون بک قال فالتفت الی ابی بکر و قال یا ابابکر انجدہ قال فان  
 عینی تری فی ابابکر وقد غاب عن البحر وادخل یدک فی مقدم الجنبۃ ولم  
 یزل یجد بہا حتی دخل بہا الی بکر فاستغیثون فالست سالمون  
 فسلنا فیہ ہذا المرۃ الاخیرا و دخلنا الی سالمین۔ ثم حمیہ ابو الحسن  
 علی بن مصنف المتعلق الشیخ فی بحۃ بحر عیداب کہ یا فی میں جدۃ کو کشتی میں  
 روانہ ہوئے۔ پس سمندر میں طغیانی آ گئی۔ اور ہم نے اپنا اسباب سمندر میں  
 پھینک دیا۔ اور قریب الہد کہ ہو گئے۔ پس ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 مدد مانگنے لگے۔ اور یوں پکارے۔ یا محمد اے۔ اور ہرے۔ یا محمد  
 مغرب کا ایک نیک شخص تھا۔ اس نے کہا۔ اسے حاجیہ گھبراؤ مت۔ تم نے کشتی  
 ابھی میں نے نہیں دیکھی کہ اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔ پس میں نے عرض کی۔ یا  
 رسول اللہ آپ کی اُمت آپ سے مدد مانگتی ہے۔ پس آپ حضرت ابو بکر رضی اللہ  
 عنہ کی طرف متوجہ ہوئے۔ اور فرمایا۔ اے ابو بکر اے اس کی مدد کر۔ کہ اس نے  
 کہ میں اپنی آنکھ سے دیکھ رہا تھا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سمندر میں کشتی  
 اور انہوں نے کشتی کی پتواری پر اپنا ہاتھ ڈالا۔ اور اسے کھینچتے رہے۔ یہاں تک کہ  
 خشکی سے جانے۔ پس وہ تم کو نرمی سے کھینچنے لگے۔ حالانکہ تم فریاد کرتے رہتے  
 اور تم بچ رہتے۔ پس ہم سلامت رہے۔ اور اس کے بعد ہم نے کشتی کو پھینک دیا  
 اور خشکی پر صبح و سالم پہنچ گئے۔ انہی۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال اتباع کے سبب اللہ تعالیٰ نے اس قسم  
کی کرامتیں حضور کے غلاموں کو کبھی عطا کی ہیں۔ اولیائے کرام سے ایسی کرامت  
کا ظہور حقیقت میں حضور ہی کا معجزہ ہے کیونکہ کسی امتی کی کرامت اس امت  
کے نبی کا معجزہ ہوا کرتا ہے۔ امام نووی کتاب الاذکار ص ۱۸ میں تحریر فرماتے ہیں۔  
روینا فی کتاب ابن السنی عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ  
ان من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا انفلتت دابة احدکم بارض  
فلاة فليناد يا عباد الله احبسون الله احبسون فان الله عز وجل  
في كل من حاصر سبعه قلت حكي لي بعض شيخيننا الكبار في العلم  
انه انفلتت لدابة اظنها بغلة وكان يعرف هذا الحديث فتاله فبسمها  
الله عليهم في المال وكنت انما سمعته مع جماعة فانفلتت منا بهيمة وثبنا  
عنها فقاتله فوقفنا في المال بنير سبب سوى هذا الكلام۔ ترجمہ  
کتاب ابن السنی میں بروایت حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مذکور ہے۔  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کا چارپایہ کسی  
بیابان میں بھاگ جائے۔ تو گتے چاہئے کہ یوں پکارے۔ اے اللہ کے بندو  
روکو۔ اے اللہ کے بندو روکو۔ کیونکہ اس زمین میں اللہ ہرزہ بیل کی طرف سے  
ایک کپیر لانا ہوتا ہے جو آئے جہر روک سلا گا۔ میں کہتا ہوں کہ ہمارے شیوخ

کے حسن حصین میں وہ جزیری (متوفی ۸۸۵ھ) نے یہ حدیث بروایت خبرانی سے نقل  
فرمائی ہے۔ اذا انفلتت دابة احدکم فليناد يا عباد الله احبسون الله۔ یعنی جب  
تم میں سے کسی کا چارپایہ بھاگ جائے۔ تو آئے چاہئے کریں پکارے۔ اے اللہ کے بندو  
میری مرو کرو۔ اور حسن حصین ہی میں ہے۔ ان اراد عونا فليقتل يا عباد  
الله احبسون الله۔ یا عباد اللہ احبسونہ۔ یعنی جب مرو چاہئے۔ تو یوں کہو۔ اے  
اللہ کے بندو میری مرو کرو۔ اے اللہ کے بندو میری مرو کرو۔ اے اللہ کے بندو  
میری مرو کرو۔



میں سے ایک بڑے عالم نے مجھ سے بیان کیا کہ میرا چار پایہ جیسے میں چھو گمان کرتا ہوں  
 بھاگ گیا۔ مجھے یہ حدیث معلوم تھی۔ میں نے کہا۔ یا عباد اللہ امیسوا (اے  
 اللہ کے بندو روکو)۔ پس اللہ نے اُسے اُسی وقت روک لیا۔ میں ایک دفعہ ایک  
 جماعت کے ساتھ تھا۔ ہمارا ایک چار پایہ بھاگ گیا۔ اور لوگ اس سے نہ جزا آئے  
 میں نے یہی عمل کیا۔ وہ اُسی وقت ٹھیر گیا اور اس کلام کے سوا کوئی اور سبب  
 نہ تھا اُنتے۔ اس حدیث میں عباد اللہ سے مراد فرشتے سمجھو یا رجال غیب  
 ابدال وغیرہ یا مسلمان جن۔ بہر حال نہ اسے غیر اللہ موجود ہے۔ علامہ نووی نے  
 دو واقعات سے اس حدیث کی صحت کی تصدیق بھی کر دی ہے۔ حضرت ساریہ بن  
 زبیم کا قصہ مشہور ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے  
 حضرت ساریہ کو ایک لشکر کا سردار بنا کر بلاد فارس کی طرف بھیجا تھا۔ باب ہناوند  
 میں لشکر اسلام کو سخت مقابلہ پیش آیا۔ حضرت ساریہ نے شہر ہناوند کو جو ہمدان  
 سے تین دن کی راہ ہے محاصرہ کیا ہوا تھا۔ مگر دشمن کی تعداد زیادہ تھی۔ اور  
 مسلمانوں کو شکست پہنچنے کو تھی۔ مدینہ منورہ میں جب کہ دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 حنفہ منبر پر خلیفہ پڑھ رہے تھے کہ اُٹھائے خلیفہ میں آپ نے دو تین بار باواز  
 بلند فرمایا۔ یا ساریہ الجبل من استری الذئب الفخیم فداء مسلم۔ یہہ اواز

کھانے پر جمے۔ اسے ساریہ پہاڑ کی طرف کو ہو جاؤ۔ جس نے بھیڑنے کو بھیڑوں کا چروانا بنایا۔  
 اُس نے ظلم کیا اُنہی یعنی بھیڑوں پر ظلم کیا۔ اور میں بھی سادہ ہو سکتا ہوں کہ میں نے بھیڑوں  
 پر ظلم کیا کیونکہ اس کو ایسے کام کی تکلیف دی جو اس کی طبیعت میں نہ تھا یہ منہ سے  
 پہلے اکثم بن صیفی نے کہی تھی۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر استیصال  
 کی (حیوة الامیوان تحت الذئب)۔ کتاب تہذیب الامثال میں ہے (مترقی شمس)  
 میں اس مثل کے یہ منہ لکھے ہیں۔ ای من استری الذئب فداء مسلم (مترقی شمس)  
 اد الذئب و فداء الشیثی فی غیر منفعہ یعنی جس نے بھیڑ کو چروانا بنایا۔ اُس کا فداء کیا مانے کی  
 جگہ کے سوار کیا۔ اور فداء کے معنی ہیں کسی شے کو غیر محل میں رکھنا۔

بنیاد میں حضرت ساریہ اور لشکر اسلام نے سنی۔ اور وہ پہاڑ کی طرف کو ہو گئے۔  
 ایک مہینہ کے بعد قاصد فتح کی خوشخبری لایا۔ اس نے بیان کیا کہ جمعہ کے دن  
 نبی وقت جبکہ ہم پہاڑ سے آگے بڑھ گئے تھے ہم نے ایک آواز سنی جو حضرت  
 عمر رضی اللہ عنہ کی آواز کے مشابہ تھی۔ اور وہ یہ تھی۔ یا ساریہ الجبل  
 من استری الذئب الفم فقد ظلم۔ یہ آواز لشکر ہم پہاڑ کی طرف مڑ آئے۔  
 پس اللہ تعالیٰ نے ہم کو فتح دی۔ یہ قصہ دلائل حافض ابی نعیم میں باسناد  
 متصل مذکور ہے۔ اور تہذیب الاسماء والصفات لنووی اور طبقات الشافعیۃ  
 الکبریٰ طاب السبک اور حیاتہ الجوان للدمیری وغیرہ میں بھی موجود ہے۔ علامہ  
 تاج سبکی اسے نقل کر کے فرماتے ہیں۔ قلت عمر رضی اللہ عنہ لم یقصدا اظہار  
 هذه الکرامة وانما کشف له وراى القوم بیاناً وکان کبرجہ بین انہم  
 اولویت الارض و صار بین اظہار حققتہ وغای عن مجلسہ بالمدينة  
 وانتقلت حواسہ بما دہم المسلمین بنیادہ فطالب امیہم خطاب من  
 هو معہ اذ هو حقیقہ اوکن هو معہ۔ (طبقات الشافعیۃ الکبریٰ)  
 ابن عثاق۔ ۶۵۱ ترجمہ میں کہتا ہوں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس  
 کرامت کے اظہار کرنے کا قصہ نہ کیا تھا۔ آپ کو کشف ہو گیا اور آپ لشکر  
 اسلام کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ اور آپ مثل اس شخص کے ہو گئے جو آگے  
 درمیان ہو۔ یا زمین لپٹی کٹی اور آپ حقیقت میں ان کے درمیان ہو گئے۔  
 اور مدینہ میں بس سترہ فائٹ ہو گئے اور بنیاد میں مسلمانوں کی مصیبت کے  
 سبب آپ کے حواس منتقل ہو گئے۔ پس آپ نے سردار لشکر کو خطاب کیا مثل  
 اُس شخص کے جو اُس کے ساتھ ہو کیونکہ آپ حقیقت میں اس کے ساتھ یا اس شخص  
 کی مثل تھے جو اُس کے ساتھ ہو۔ انتہی۔

ترجمہ فضائل فی بحیۃ الامراء (مطبوعہ مکتبہ المدینہ) میں بالاسناد یوں

تحریر فرماتے ہیں کہ حضور غوثنا غفرلہ سیدنا محمد النور جیلانی رضی اللہ عنہ



نے فرمایا۔ من استغاث بی فی کربۃ کشف غمہ ومن نادانی باسعی فی  
شدۃ فرجت عنہ ومن توسل بی الی اللہ عز وجل فی حاجۃ فحسبت۔  
ترجمہ جس نے کسی مصیبت میں مجھ سے مدد مانگی۔ وہ مصیبت اس سے دور ہو گئی۔  
جس نے کسی سختی میں مجھے یہ انا مہل کر پکارا۔ وہ سختی اس سے ہاتھی رہی۔ اور جس  
نے کسی حاجت میں اللہ عز وجل کی طرف سے پکارا۔ وہ حاجت پوری ہو گئی۔  
انتہی۔ اسید اسلمی مشائخ سلسلہ قادریہ میں ولیفہ یا شیخ عبدالقادر جیلانی شہید  
لہ معمول ہے۔ اسی طرح جامع حقیقت و شریعت سیدنا ابوالعباس احمد  
زروق (متوفی ۷۹۹ھ) نے ایک قصبہ میں جو قصبہ جیلانیہ کے نام سے  
ہے یوں فرمایا ہے۔

انا المریدی جامع لشتاتہ - اذا ما استطاع من الزمان فیکبۃ  
وان کنت فی ضیق وکرب وحشت - فناد بیا زروق آت بمرید

ترجمہ میں اپنے مرید کی پریشانیوں کو دور کرنے والا ہوں۔ جب زمانہ کا ستم  
سختی کے ساتھ حملہ آور ہو اور اگر تو تنگی اور تکلیف اور دشت میں ہو۔  
تو یا زروق کہہ پکار میں فوراً آ جاؤں جو ہوں کی انتہی (دیکھو بستان  
المریدین مستند شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ) صاحب دیکھو بستان  
اس مقام پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ اولیاء اللہ ہزاروں کو سوت کبیر بکر  
سن سکتے ہیں اور کس طرح آسکتے ہیں۔ اس اعتراض کا منشا یہ ہے کہ معترض  
عالم برزخ کو دار دنیا پر قیاس کرتا ہے۔ اور سمجھتا ہے کہ جس طرح بیکر  
استخوانی میں مقید ہونے کی حالت میں روح کے قوسے محسوس ہوتے ہیں۔ اسی  
طرح موت کے بعد بھی محسوس ہوتے ہیں۔ مگر یہ قیاس غلط ہے کیونکہ حقیقت

اس دنیا کے ہزاروں عیسائی کبار نے فتوے دیے ہیں۔ کہ ہر ایک کے لئے ایک رستہ ہے۔  
ہند نے شائع کیا ہے ہر انجمن مذکرہ کے دفتر میں مل سکتا ہے۔ ۱۲

حال اس کے بالکل برعکس ہے۔ اس کتاب میں پہلے آچکا ہے کہ موت کے بعد روح کے قوس میں حیرت انگیز ترقی پائی جاتی ہے۔ اور مدیث صحیح سے ثابت ہے کہ اگر کوئی زائر کسی مومن کی قبر پر جا کر سلام کرے۔ تو اس کی روح خواہ وہ عالمین میں ہو اُس زائر کو پہنچاتی ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتی ہے۔ اور یہ بھی مذکور ہو چکا ہے کہ روح ایسی سریع الحکمت ہے کہ ایک لمحہ میں آسمان پر ہوتی ہے اور دوسرے لمحہ میں زمین پر آ جاتی ہے۔ جب عامۃ مومنین کی روحوں کا یہ حال ہے۔ تو اولیاء اللہ پر جن میں حالت حیات ہی فیضی شرفی حاصل ہو جاتی ہے یہ اعتراض کیونکر وارد ہو سکتا ہے کہ وہ ہزاروں کوسوں سے کس طرح سنتے ہیں اور کیونکر جلد آسود ہو جاتے ہیں۔

الحمد لله رب العالمین (کتاب الرقاق - باب التواضع) میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الله قال من عادی لی ولیا فقد آذنتہ بالحرب وما تقرب الی عبدی بشئ احب الی مما افترضتہ علیہ وما یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی اجبہ فاذا احببتہ کنت سمعہ الذی یسمی بہ ربی صمد الذی یبصر بہ ویدہ الذی یدبش بہا ورجلہ الذی یمشی بہا الحدیث۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ جو شخص میرے ولی ہے وہ اوت رکھتا ہے میں اُس کو آنگاہ کرتا ہوں کہ میں اس سے لڑائی کرنے والا ہوں۔ اور میرے بندے سے میری طرف کسی چیز سے نزدیکی نہ ڈھونڈی جو مجھ کو اسے فرشتوں سے زیادہ محبوب ہو۔ اور میرا بندہ نوافل سے میری نزدیکی ڈھونڈتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اُس کو دوست رکھتا ہوں۔ پس جب میں اس کو دوست رکھتا ہوں۔ تو میں اُس کی مشنوائی بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی بینائی بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ماتھ بن جاتا ہوں جس سے کہ وہ پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے کہ وہ چلتا ہے۔ الحدیث ۱۲ \*



# و سوال باب

## مسائل مشرق

اس باب میں چند ضروری مسائل بعنوان سوال و جواب بیان کئے جاتے ہیں۔

### (۱) سوال

کیا صوم و صلوة وغیرہ عمل نیک کا ثواب یہ صورت ایسا حال ہو کہ پہنچتا یا نہیں

### جواب

در مختار (باب الحج عن غیر) میں ہے۔ الاصل ان کل من اتى بعبادة ماله جعل ثوابها لغيره وان نواها عند الفصل لنفسه بظاهر الأدلة یعنی اصل یہ ہے کہ جو شخص کوئی عبادت کرے۔ اس کو جائز ہے کہ اس کا ثواب غیر کے واسطے کر دے اگرچہ عبادت کرنے کے وقت اپنی ذات کے واسطے نیت کی ہو۔ یہ اصل ثابت ہے قرآن و حدیث کی ظاہر و دلالت سے انتہی۔ رد المحتار میں ہے۔ (قولہ بعبادة ماله) ای سوائے کانت صلوة او صوما او صدقة او قراة او ذکر او طواف او حجا او عمرة او غیر ذلک من زیارة قبور الانبیاء علیہم السلام و الشہداء و اولیاء و الصالحین و تکفین الموتی و جمیع انبیاء البر کافی الیہ ایلہ و قد منافی الزکاة عن التاترخانیہ عن المعین کہ افضل لمن یتصدق نفلان ینوی لیسع المؤمنین و المؤمنات لانیہا تصل الیہم و لا ینقص من اجرہ شیئ۔ یعنی ہر عبادت یا

ثواب دوسرے کو پہنچاتا ہے خواہ وہ عبادت نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا قرأت یا  
 ذکر یا طواف یا حج یا عمرہ یا اس کے سوا انبیاء علیہم السلام اور  
 شہداء و اولیاء و صالحین کی قبروں کی زیارت اور مردوں کا کفن و تدفین اور جمیع انواع  
 خیر جیسا کہ فتاویٰ ہندیہ میں ہے (طحاوی) اور ہم نے کتاب الزکوٰۃ میں  
 تاثر فرمایا ہے اور اس نے محیط سے نقل کیا ہے کہ جو شخص کوئی نفل عبادت  
 صدقہ کرے۔ اس کے لئے افضل یہ ہے کہ تمام مومنین و مومنات کی نیت کرے  
 کیونکہ وہ صدقہ اُن سب کو پہنچتا ہے۔ اور اس کے اجر سے کچھ کم نہیں ہوتا انتہی  
 اور (قولہ لخیر) ای من الأحياء والاموات بخر من البدن یعنی  
 وہ دوسرا خواہ مردوں سے ہو خواہ زندوں سے (بخر الرائق بحوالہ بدائع)  
 انتہی۔ خلاصہ یہ کہ ہر عمل نیک کا ثواب بعورت ایصال مرد سے اور مرد سے  
 کو پہنچتا ہے۔ مگر مستقر وصول ثواب کے مفکر ہیں۔ اور اپنے آثار پر آئیہ لیس  
 لا انسان الا ما سعى (نہیں ہے انسان کے لئے مگر جو اُس نے سعی کی) کو بطور  
 دلیل پیش کرتے ہیں۔ ابن قیم نے جس جواب کو بہت پسند کیا ہے اس کا خلاصہ  
 یہ ہے کہ انسان جو ایمان لاتا ہے اور تمام مسلمانوں کے ساتھ عقد اسلام میں  
 داخل ہوتا ہے۔ یہی اس کی طرف دعا وغیرہ کے وصول کا سبب ہے گویا کہ وصول  
 ثواب اسی کی سعی سے ہے۔ ابن تیمیہ نے جس جواب کو ترجیح دی ہے وہ یہ ہے  
 کہ قرآن نے غیر کی سعی سے نفع اٹھانے کی نفی نہیں کی۔ البتہ غیر کی سعی کے  
 مالک ہونے کی نفی کی ہے۔ اور ان دونوں میں فرق ظاہر ہے۔ پس اللہ تعالیٰ  
 نے خبر دی ہے کہ انسان بجز اپنی سعی کے مالک نہیں ہے۔ رہی غیر کی سعی۔  
 سو وہ غیر اُس کا مالک ہے۔ چاہے دوسرے کو عطا کر دے۔ اور چاہے تو  
 اپنے لئے رکھے (کتاب الروح - ص ۱۷۷)۔ اسی طرح انکار پر بعض دفعہ  
 یہ آیت پیش کی جاتی ہے۔ ولا تجزون الا ما كنتم تعملون (یس - ۷۷)  
 مگر یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ اس کا سابق غیر کے مال مواخذہ کی نسی کرتا ہے۔



کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فالیوم لا تظلم نفس شیئاً ولا یجزون اَلاما کنتم  
 تعلمون (پس آج کے دن ظلم نہ ہوگا کسی جی پر کچھ اور تم وہی بدلہ پاؤ گے جو  
 کرتے تھے)۔ پس اس میں نفی ہے اس امر کی کہ کوئی شخص ظلم کیا ہوگا۔ پس  
 طور کہ اس کی برائیوں میں زیادتی کی جائے یا اس کی نیکیوں میں کمی کر دی  
 جائے۔ یا دوسرے کے عمل کی سزا پائے۔ اور اس امر کی نفی نہیں کہ انسان  
 غیر کے عمل سے جزا کے عمل کے سوا کسی اور طرح فائدہ اٹھائے۔ کیونکہ انسان کا  
 اس چیز سے نفع اٹھانا جو اس کو یہ کر دی جائے اس کے عمل کی جزا نہیں  
 بلکہ یہ صدقہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے بغیر اس کی سعی کے کی ہے بلکہ اپنے کسی  
 بندے کے ہاتھ سے جزا کے عمل کے طور کے سوا عنایت کیا ہے (کتاب الروح  
 ص ۲۷)۔ تفسیر جولین کے حاشیہ جمل (طبع مصر۔ جزو رابع۔ ص ۲۷)  
 میں یوں لکھا ہے۔ قال الشیخ توفی الدین ابو العباس احمد بن تیمیہ  
 من اعتقد ان الانسان لا ینتفع الا بعمل فقد خرق الایمان وذلک  
 باطل من وجہ اکثر احوال ان الانسان ینتفع بدعاء غیرہ وهو  
 انتفاع بعمل غیر ثانیہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یشفع لاهل المواقف  
 فی الحساب ثم لاهل الجنة فی دخولہا قال ثمالا لاهل الکبار فی المیزان  
 من النار وذلک انتفاع بسعی الغیر رابعہا ان الملائکۃ یدعون لیسئلوا  
 لمرفی الامراض وذلک منفعۃ بعن الغیر خامسہا ان اللہ تعالیٰ یخرج  
 من النار من لم یعمل خیراً قط بعض رحمۃ وذلک انتفاع بخیر اللہ  
 سادسہا ان اولاد المؤمنین یدخلون الجنة بعلم آبائهم وذلک انتفاع  
 بمحنتهم لالغیر سابعہا ان اللہ تعالیٰ فی قصۃ الغلامین الیتیمین وکذا یورما  
 صاماً فانقذہما بصلح ابیہما ولیس من سعیہما ثامنہا ان الیتیم ینتفع  
 بالصدقة عنہ وبالعتق بنص السنۃ والاجماع وشو من عمل الطیر  
 تاسعہا ان الحج المفروض یسقط عن الیتیم بخبر روایتہ بنسبہ وحق

انتفاع بعمل الخير مما شرها انت الحج المندوس او الصوم المندور فيسقط عن  
 الميت بعمل غيره بنفس السنة وهو انتفاع بعمل الخير مما شرها عشر المدين  
 قد امتنع صلى الله عليه وسلم من الصدقة عليه حتى قضى دينه ابو قتادة و  
 قضى دين ابي بكر بن ابي طالب وانتفع بصدقة النبي صلى الله عليه وسلم  
 وهو من عمل الخير مما شرها انت النبي صلى الله عليه وسلم قال لمن صلى  
 وصدقة الا مرجلي يتصدق على هذا فيصلي معه فقد حصل له فضل الجماعة  
 بعمل الخير ثالث عشر ما ان الانسان تبرأ ذمته من ديون المطلق اذا  
 قضى ما قاضى منه وذلك انتفاع بعمل الخير رابع عشر ما ان من عليه  
 تبرأت ومنطالم ان مدخل منها سقطت عنه وهذا انتفاع بعمل الخير  
 خامس عشر ما ان الجار السالم ينفع في المني والميات كما جاء في آثر وهذا  
 انتفاع بعمل الخير سادس عشر ما ان جليس اهل الذكر يرحم بهم وهو  
 لا يمكن منه ولم يجلس لذلك بل بحاجة عرفيت له والاعمال بالنيات  
 فذكر انتفاع بعمل غيره ما بعشر من الصدقة على الميت والدعاء له في الصلاة  
 انتفاع بالميت في صلاة الجنازة عليه وهو من غير ثامن عشر ما ان الجمعية تعمل  
 باجتماع العدد وكذلك الجماعة في كثرة العدد وهو ببعض البعض تاسع عشر  
 انتفاع بالميت قال النبي صلى الله عليه وسلم وما كان الله ليحذهم وانت  
 فيهم وقال تعلقه ولو لا رجال مؤمنون ولما مؤمنات وقال تعالى ولو لا  
 دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين  
 بسبب بعض وذلك انتفاع بعمل الخير عشرين ما ان صدقة العطر تجب  
 على المسكين وغيره من يوزن المرحل فانها ينتفع بذلك من يخرج به عنه  
 ولا شيء فيه بل سادس عشر ما ان الزكاة تجب في مال السبي والجنون  
 ويشاب على ذلك ولا شيء له ومن تأمل اصل العلم وجد من انتفاع الانسان  
 بما لا يبيد ولا يكاد يبيد في كيف يشيرون ان تتأول الآية الكريمة على  
 هذا ان سر من انتفاع بالسنة واجراء ايامه انفق - ثم حجة شيخنا في الدين



ابو العباس احمد بن تیمیہ نے کہا کہ جو اعتقاد رکھے کہ انسان اپنے عمل کے سوا  
فائدہ نہیں اٹھاتا۔ اس نے اجماع کا خلاف کیا۔ اور یہ اعتقاد کئی طرح سے  
باطل ہے۔ (۱) انسان دوسروں کی دعا سے نفع اٹھاتا ہے۔ یہ غیر کے عمل سے  
فائدہ اٹھانا ہے۔ (۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم اہل موقف کے لئے حساب میں کبر  
اہل جنت کے لئے دخول بہشت میں شفاعت فرمائیں گے۔ (۳) نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم اہل کبار کے لئے روزخ سے نکلنے میں شفاعت فرمائیں گے۔ یہ غیر کی سعی سے  
فائدہ اٹھانا ہے۔ (۴) فرشتے اہل زمین کے لئے دعا و استغفار کرتے ہیں۔ یہ  
غیر کے عمل سے منفعت ہے۔ (۵) اللہ تعالیٰ اپنی محض رحمت سے اُن کو روزخ  
سے نکلنے کا جنہوں نے کوئی نیک عمل نہیں کیا۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔  
(۶) مومنوں کی اولاد اپنے آبا کے عمل سے بہشت میں داخل ہوگی۔ یہ بعض  
عمل غیر سے انتفاع ہے۔ (۷) اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں دو تیم لڑکوں کے  
قصے میں فرمایا ہے کہ ان کا باپ نیک تھا۔ پس انہوں نے اپنے باپ کی نیکی سے  
نفع پایا اور یہ نیکی ان کی سعی نہ تھی۔ (۸) مردہ زندہ کے صدقہ اور غلام آزاد  
کرنے سے نفع پاتا ہے جیسا کہ نص سنت و اجماع سے ثابت ہے۔ اور یہ غیر کا  
عمل ہے۔ (۹) میت کا ولی اگر میت کی طرف سے حج کرے۔ تو میت سے حج مفروض ہوتا  
ہو جاتا ہے جیسا کہ نص سنت سے ثابت ہے۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔  
(۱۰) حج مندور یا صوم مندور میت سے ساقط ہو جاتا ہے اگر کوئی دوسرا شخص اُس  
کی طرف سے ادا کرے جیسا کہ نص سنت سے ثابت ہے۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔  
(۱۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقروض پر نماز جنازہ نہ پڑھنی بیان کیا کہ ابو  
قتادہؓ اس کا قرض ادا کر دیا۔ اور ایک اور میت کا قرض حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے ادا  
کیا۔ پس وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صلاۃ سے منفعہ ہوا۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔  
(۱۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس شخص کی نسبت فرمایا جس نے ایک نماز پڑھی۔ کیا  
کوئی ہے جو اس پر صدقہ کرے اور اس کے ساتھ نماز پڑھے۔ پس یہ کوئی نیک فعل ہے  
جماعت کی فضیلت حاصل ہوگئی۔ (۱۳) جب ایک شخص دوسرے کا دین ادا کر دے

تو ادا ہو جاتا ہے۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔ (۱۲) جس شخص پر منہ عالم ہوں یا اگر  
 مصروف کر دیتے جائیں۔ تو سب قسط ہو جاتے ہیں۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔  
 (۱۳) نیکو حسابہ حیات و ممات میں نفع دیتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔  
 یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔ (۱۴) جو شخص طقتہ ذکر میں بیٹھ جائے خواہ  
 وہ کسی اور حاجت کے لئے آیا ہو اور بیٹھا ہو۔ اس پر رحمت الہی نازل ہوتی ہے۔  
 یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔ (۱۵) زندوں کا مردے پر نماز پڑھنا اور دعا  
 کرنا میت کے لئے منیہ ہوتا ہے۔ یہ غیر کا عمل ہے۔ (۱۶) جمعہ اور جماعت  
 شرکت عرس و شادی میں مل جاتی ہے۔ یہ ایک کا دوسرے سے انتفاع ہے۔  
 (۱۷) اللہ تعالیٰ اپنے حبیب پاک سے اللہ علیہ وسلم کی فتوحات میں فرمایا ہے  
 وما کان اللہ لیدّٰہم ذہم و انت فیہم (اور نہیں ہے اللہ تعالیٰ کہ مذاہب و مذہب  
 ان کو اور تو ان میں ہو)۔ دوسری جگہ قرآن مجید میں ہے۔ ولو کان فی الجبال  
 من سنان و لسان مؤمنات۔ اور ایک اور جگہ یوں ہے۔ ولو کان فی اللہ  
 الناس بضعون بضعین۔ پس اللہ تعالیٰ نے پیغمبر کے سبب بعض سے عذاب  
 دور کر دیا۔ یہ غیر کے عمل سے انتفاع ہے۔ (۱۸) صدقہ فخر و اعجاب ہے غیر پر  
 اور غیر منیر پر جو انسان کے خیال و مؤنت میں ہے۔ پس اس سے وہ فیئ مدہ  
 اٹھاتا ہے جس کی طرف سے نکال جائے۔ حالانکہ اس میں اس کا کوئی سعی نہیں۔  
 (۱۹) لوگے اور دیولنے کے وال میں زکوٰۃ واجب ہے اور اس سے اس کو ثواب  
 ملتا ہے۔ حالانکہ اس کی کوئی ستر نہیں۔ جو شخص قرآن و حدیث پر غور کرے گا۔  
 وہ غیر کے عمل سے انتفاع کی بیشہ و مثالیں پائے گا۔ پس یہ کیوں کہ جہیز ہو سکتا ہے  
 کہ ہم آجہ لیس ملا انسان کو تاویل مرتبہ قرآن و حدیث و احادیث  
 کے نصیحت کریں۔ انتہ۔

### (۲۰) سوال

بنائیت کا قیصر ہونا چاہیے و تیر کرنا چاہئے یا نہیں۔

اے دیو سرور فقہ رکوع ۳۔ ۴۔ ۵۔ سورہ ج۔ رکوع ۱۔ ۲۔



## جواب

عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ علیہ وسلم  
 - اَبَتْ فِي الْقَبْرِ الْاَكْثَرُ يَنْتَقِرُ دَعْوَةً تَبْتَغِي مِنْ اَبٍ اَوْ اُمٍّ  
 اَوْ اخٍ اَوْ صَدِيقٍ قَدْ اَدَّاهُ لِحَقَّتْهُ كَانَ اَحَبَّ اِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَاَنْ تَقْدِرَ  
 تَعَالَى لِيَدْخُلَ اِلَى اَهْلِ الْقُبُورِ مِنْ دَعَاءِ اَهْلِ الْاَرْضِ اَمْثَالِ الْجِبَالِ وَاَنْ  
 هَدِيَّةُ الْاَحْيَاءِ اِلَى الْاَمْوَاتِ الْاَسْتِغْفَارُ لَهُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْيَمَانِ  
 (مشکوۃ - کتاب اسماء اللہ تعالیٰ - باب الاستغفار والتوبة - فصل ثالث)  
 ترجمہ - حضرت عجمہ اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا - نہیں مرنے والے قبر میں مگر مثل دوست فریاد کرنے والے  
 کی - وہ انتہا کرنا ہے دعا کا کہ پیچھے اُس کو باپ یا ماں یا بھائی یا دوست  
 سے - پس جب اُس کو دعا پہنچتی ہے - تو وہ دعا کا پہنچنا اس کو دنیا و دنیا  
 سے محبوب تر ہے - اور تحقیقی اللہ تعالیٰ ایتہ اہل زمین کی دعا سے اہل  
 قبور پر پہاڑوں کی مثل (ثواب و رحمت) بھیجتا ہے - اور تحقیقی زندہوں کا  
 ستھ مرنے والوں کی طرف اُن کے لئے گناہوں کی معافی طلب کرنا ہے - اس حدیث  
 کو بہر حق فی شعب الایمان میں نقل کیا ہے انتہی - علامہ دمیری حیۃ النبی و ان  
 (جز ثانی - ص ۱۸۷) میں لکھتے ہیں - مردہ احمد بن حنبلہ میں فی کتاب  
 الزہد انہ قال ان الموتی ینتنون فی قبورہم سبعة ایام فکذا  
 یستحبون ان یطعم عنہم تلک الايام یعنی امام احمد بن حنبلہ نے کتاب  
 الزہد میں حضرت طاؤس تابعی سے روایت کی کہ فرمایا - مرنے والے قبروں  
 میں سات دن آزمائش میں ڈالے جاتے ہیں - اس لئے صحابہ کرام ان دنوں میں  
 مرنے والوں کی طرف سے کانا کھانے کو مستحب جانتے تھے انتہی - اشعۃ اللمع - ترجمہ مشکوۃ

کھانے اس حدیث کو حافظ ابو نعیم نے بھی کتاب حلیۃ الاولیاء میں نقل کیا ہے (شرح اسعد در

السیرۃ - باب فتنۃ القبر و سوالی الملکین - ص ۱۶)

(باب زیارة القبر - جلد اول ص ۱۳۷) میں ہے۔ مستحب است کہ تصدق کر دے  
 شود از میت بعد از رفتن او از عالم تا ہفت روز انتہے۔ شاہ عبد العزیز رحمۃ  
 اللہ علیہ والہ وسلم اذ التفت کی تفسیر کرتے ہوئے مردہ کی تین حالتیں بیان کی  
 ہیں۔ ان میں سے پہلی حالت کے ضمن میں یوں لکھا ہے۔ و نیز وارد است کہ  
 مردہ در آل حالت مانند غریبے است کہ انتظار فریادرسی مے برد۔ و صدقات  
 و ادعیہ و خاتمہ دریں وقت بسیار بکار آوٹ آید۔ و ازینجا است کہ طوائف  
 بنی آدم تا یک سال و مکی الخضر تا یک چلہ بعد موت دریں نوع امداد کو شش تمام  
 مہینہ بند۔ و روح مردہ نیز در قرب موت در خواب و عالم تمثل ملاقات زندگان  
 میکند و مافی الخیر خود را اظہار مینماید نسبتے۔ امام ابو بکر محمد بن محمد ذیل بغدادی  
 حنبلی (مستوفی السلسلہ) نے اپنی کتاب جامع العلوم امام احمد بن حنبل میں بر دایہ  
 امام شعبی نقل کیا ہے کہ جب انصار میں کوئی میت ہو جاتی تھی۔ تو وہ اس کی  
 قبر پر جا کر قرآن پڑھا کرتے تھے (کتاب الروح لابن التیم۔ ص ۱۶۱)۔ شرح النور  
 للسیوطی (ص ۱۷۱)۔ علامہ عینی بنایہ شرح ہدایہ (مطبوعہ نول کشور۔ الجزائر)  
 الثانی من الباب الاول باب الخیر (ص ۱۶۱) میں لکھتے ہیں۔ ان المسالین  
 مجتمعون فی کل عصر من زمان و یقرؤن القرآن و یرسلون ثوابہ  
 لموتہم و عل هذا اصل التسلاح و الدیانة من کل مذاہب من المالکیہ  
 و الشافعیہ و غیرہم و لا ینکر ذلک منکر فکان اجماعاً۔ ترجمہ مسلمان  
 ہر زمانہ میں جمع ہو کر قرآن پڑھتے رہتے ہیں۔ اور اس کا ثواب مردوں کو  
 بلا ریتنہ بھیجتے رہتے ہیں۔ اور تمام مذاہب کے اہل صلاح و دیانت مالکیہ  
 شافعیہ و غیرہم اسی مسلک پر ہیں۔ اور کوئی شکر اس کا انکار نہیں کرتا پس  
 یہ جہت ہے۔ انتہے۔

مبارکت خدا کو رڈ بار سے ثابت ہوا کہ موت کے بعد انسان کا کما محتاج ہوتا  
 ہے۔ اور اپنے اقربا و احباب سے دعا و صدقہ وغیرہ کی توقع رکھتا ہے۔ اسی واسطے



بالخصوص ساتھ روزگار اس کی طرف سے کھانا کھانا اور قرآن پڑھنا اور اس کے  
 لئے استغفار کرنا مستحب ہے۔ بلکہ اگر ہو سکے تو چالیس دن یا اس سے بھی زیادہ  
 خیرات وغیرہ سے میت کی امداد مناسب ہے۔ اگر زیادہ نہ ہو سکے تو قیصر  
 ساتواں وغیرہ حسب استطاعت سب کریں۔ یہ قیصر ساتواں وغیرہ تینوں عام  
 کی سہولت کے لئے رد لیا گیا ہے۔ اس کے جائز ہونے میں کوئی شک نہیں۔  
 چنانچہ صحیحین میں آیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہجرت  
 کو وعظ فرمایا کرتے تھے۔ ہاں یہ عقیدہ نہ ہونا چاہئے کہ اور دنوں میں مردے  
 کو تراب پہنچایا ہی نہیں۔ ایسا عقیدہ لغو ہے۔ اس مقام پر یہ اعتراض کیا جاتا  
 ہے کہ اہل میت کے ہاں سے کھانا جائز نہیں۔ مگر حدیث ذیل اس کی تردید کرتی ہے۔  
 عن عاصم بن کلیب عن ابيه عن رجل من الانصار قال فرجنا مع رسول  
 الله عليه وسلم في جنازة فرأيت رسول الله عليه وسلم وهو على  
 الشبرير يوحى اليه فيقول اوسع من قبلي زبيلة واوسع من قبلي رأسه  
 فلما رجع استقبله داعي امرأته فاجاب ومن معه فمضى بالانعام فوضع  
 يدها ثم وضع القوم فأكلمنا فنظرنا الى رسول الله عليه وسلم وحلم بيلوك  
 لقمة في فيه ثم قال اجعلتم شاة اخذت بغير اذن اهلها فدرست المرأة  
 تقول يا رسول الله اني ارسلت الى النخيع وهو من ذوات النخاع فيه النخاع فاشترى  
 لي شاة فلم توجد فامرسلت الى جارتي فاشترت شاة ان يرسل بها الى  
 بشنها فلم يوجد فامرسلت الى امرأته فامرسلت الي بها فقتل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اطمع هذا الطعام الاسرى رعا لا الوداود والبيعت في  
 دلائل النبوة (مشکوٰۃ کتاب الفتن۔ باب فی المیزان) ترجمہ عاصم  
 بن کلیب نے اپنے باپ سے اور اس نے انصار میں سے ایک شخص سے ردائیت کی  
 کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے کہ ایک جنازہ کے لیے نکلتے تھے۔ ہم میں سے  
 رسول اللہ ﷺ کو دیکھا اور آپ قبر کے نزدیک تشریف رکھتے تھے

کہ کھڑے والے کو وصیت کر رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ میت کے پاؤں کی طرف  
 سے کٹاؤ کر۔ اور اس کے سر کی طرف سے کٹاؤ کر۔ پس جب آپ واپس پہنچے۔  
 قرصیت کی عورت کی طرف سے دعوت کرنے والا آپ کے آگے آیا۔ پس آپ نے  
 دعوت کو قبول فرمایا۔ اور ہم آپ کے ساتھ تھے۔ پس کھانا لایا گیا۔ اور آپ نے  
 اپنا ہاتھ مبارک ڈالا۔ پھر صحابہ کرام نے اپنے ہاتھ ڈالے۔ اور کھانا کھایا۔ پس  
 ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اپنے منہ مبارک میں لقمہ چبا رہے ہیں  
 اور نہایت نہیں۔ پھر آپ نے فرمایا۔ میں اس گوشت کو اس بکری کا گوشت  
 پاتا ہوں جو اپنے مالک کے اذن کے بغیر لی گئی ہے۔ پس اس عورت نے کسی  
 کے ہاتھ یہ کہنا بھیجا۔ یا رسول اللہ میں نے اپنے خادم کو نسیج (یہ ایک مقام  
 کا نام ہے جہاں بکریاں فروخت ہوتی تھیں) میں بیجا تاکہ میرے لئے ایک  
 بکری خرید لے سکے۔ پس بکری نہ ملی۔ پس میں نے کسی کو اپنے ہمسائے کے پاس  
 بھیجا کہ جس نے ایک بکری خریدی تھی کہ وہ بکری اس قیمت پر میرے پاس  
 بھیجے۔ مگر وہ ہمسایہ نہ ملا۔ پس میں نے اس کی عورت کے پاس بھیجا۔  
 پس اس عورت نے وہ بکری میرے پاس بھیج دی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کھانا قیدیوں کو کھاوے۔ اس حدیث کو ابو داؤد  
 نے اور بیہقی نے دارالنبوة میں نقل کیا ہے۔ انتہی۔ اس حدیث سے ظاہر ہے  
 کہ اہل میت کی دعوت قبول کرنا اور کھانا جائز ہے۔ بعض فقہاء نے جو اسے  
 مکروہ لکھا ہے۔ اس کی فاضل و جہیں ہیں۔ چنانچہ طاعلی التارمی نے حدیث  
 جامعہ میں کعب کی شرح میں (مرقات - جزو خامس - دیکھ) یوں لکھا ہے۔ هذا  
 الحديث بناء على ما نقله أصحابنا من انه يكره اقتناء  
 الطعام في اليوم الاول والثالث وبعده الا سبوح كافي البزارية و

کھانے قندے ہزار یہ سبب یہ عورت میں ہے۔ دیکھ اقتناء الطعام فی الیوم



ذکر فی المذاہبۃ انه لا یباح اتخاذه الضیافۃ عند ثلاثۃ ايام وقال  
 الزیلعی ولا یباح بالجار من المصیبة الی ثلاث من غیر ارتکاب غلط  
 من فرش البسط وادخاله من اهل البیت وقال ابن الحارث یمکن  
 اتخاذه الضیافۃ من اهل البیت واکل طایفه بانہ شرع فی الشرع وصرح  
 فی الشرع وصرح قال حمی بدعة مستقیمۃ روى اداہام احمد وابن حبان  
 باسناد صحیح عن جریر بن عبد اللہ قال کنا عند الابطاح الی اهل البیت  
 وصرحہم الطہام من الضیافۃ انہ فیہ فی ان یسید کذا ہم بنوع خاص  
 من اجتماع یوجب احتیاء اهل بیت المیت فیہ وصرحہم کما اقول  
 علی کون بعض الورثۃ صغیرا او غایبا اذ لم یعرف رجلا او لہ یکن  
 الطہام من احمد صحیح من مال نفسه ولا من مال البیت قبل قسمته و  
 من ذلک۔ ترجمہ یہ حدیث ظاہر بطور اعتراض وارد ہوتی ہے اس پر جو  
 ہمارے اصحاب مذہب نے کہا ہے کہ پہلے یا قیصر ہے، دن یا منہ سے کہ بدعت  
 کہانا مکروہ ہے جیسا کہ فتاویٰ بزاز یہ ہیں۔ اور خود ہم میں مذکور ہے کہ  
 تین دن ضیافت کہانا مباح نہیں۔ اور زیلعی نے کہا کہ مصیبت کے لئے  
 تین دن بیٹھنے میں کچھ ضرر نہیں۔ مگر کسی امر مضموع یعنی خرش بکھانے اور  
 اہل میت کی دعوت کرنے کا مرتکب نہ ہونا چاہیے۔ اور ابن ہمام نے کہا کہ  
 اہل میت کی دعوت کہانا مکروہ ہے۔ اور صاحب نے کراہت کی وجہ یہ بیان کیا  
 کہ ضیافت خوشی میں مشروع ہے نہ کہ مصیبتوں میں۔ اور کہا ابن ہمام نے کہ  
 یہ برہم بدعت ہے کیونکہ امام احمد ابن حبان نے سند صحیح کے ساتھ  
 حضرت جریر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ ہم اہل میت کے پاس جمع  
 ہونے اور ان کے طعام تیار کرنے کو نوحہ سے شہر کرتے تھے۔ اسی پر چاہیے  
 کہ ان فقہاء کا کلام ایک تفسیر کے فاضل اجتماع کے ساتھ متعین ہے کہ

جس سے میت کے اہل بیت کو شرم و حیا آئے پس وہ مجبوراً ان کو کھانا کھائیں۔  
یا ان فقہاء و کلام اس صورت پر معمول ہو کہ جب وارثوں میں سے کوئی نابالغ  
ہو یا غائب ہو یا اس کی رضا مندی معلوم نہ ہو یا کھانا کسی ایک معین شخص  
کی طرف سے اس کے مال میں سے نہ ہو اور نہ بانٹنے سے پہلے میت کے مال  
میں سے ہو اور اس طرح کی اور صورتیں ہیں انتہی۔ اسی طرح کبیری شرح  
منیۃ المسلمین (مستبوعہ لاہور - حصہ ۵۱۲) میں فتاویٰ بزازیہ کی عبارت یکسره  
اتخاذ الطعام فی الیوم الاول الخ نقل کر کے یوں لکھا ہے۔ ولا یغفلوا  
عن نظر لانہ لا دلیل علی الکراہۃ الاحادیث جریر بن عبد اللہ  
استقدم وانما یدل علی کراہۃ ذلك عند الموت فقط علی انہ قد عارضہ  
ما رواہ الامام احمد بسند صحیح و ابو داؤد عن عاصم بن کلیب۔  
ترجمہ اور بزازیہ کا قول بحث سے خالی نہیں۔ کیونکہ حدیث جریر بن عبد اللہ  
کے سوا جو اور پر آچکی ہے کراہت کی کوئی دلیل نہیں۔ اور وہ حدیث بھی  
فقط موت کے وقت ضیافت کی کراہت پر دلالت کرتی ہے۔ تاہم ازیں اس  
کی مدانت ہے حدیث عاصم بن کلیب جیسے امام احمد نے سند صحیح کے ساتھ اور  
ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ انتہی۔ غرض فقہاء نے بعض عوارض کی وجہ سے  
اہل میت کے طعام کو مکروہ کہا ہے۔ اگر یہ عوارض یا کوئی اور منشاء شرعی  
و دعوت میں نہ ہو۔ تو وہ طعام برگز مکروہ نہ ہوگا۔ مگر یہ خیال رہے  
کہ ایسی دعوت میں اولے یہ ہے کہ فقراء و مساکین ہی شامل ہوں یا وہ  
بیک چتر فہین و تکفین میں مشغول رہے ہوں یا جو دور سے آئے ہوں اور  
اس روز و رخصت میں واپس نہ پہنچ سکتے ہوں۔ اس تک میں جو رواج ہے کہ

میت کے اہل میت شرم کے مارے یہ خیال کھائیں کہ بیٹے بیٹیاں سب لوگ جمع ہیں  
الربوبیہ کے واپس جائیں گے۔ تو ہر مری بہ نامی سوگ۔ ۱۳ \*



چالیس روز کے بعد یا چھ ماہ یا سال کے بعد اپنے اقارب کو جمع کر کے گانا گاتے  
ہیں۔ اور رسوم بھاتی کے مطابق نقدی یا غلہ جو دیا ہو وہ وصول کرتے  
ہیں۔ اس سے غریبوں کے لئے ثواب کی امید نہیں ہو سکتی۔

## (۳) سوال

اس ملک میں رواج ہے کہ جمعہ کی رات کو فاتحہ اموات کرتے ہیں۔  
اس کی کیا وجہ ہے۔

## جواب

اخرج ابن المبارک فی الزهد والکیم: القرمذی فی نوادر الاصول  
وابن ابی الدنيا وابن منده عن سعید بن المسیب عن سلمان قال  
ان ارواح المؤمنین فی برزخ من الارض تنزل حب حیث شاءت و  
فصل الکافر فی سبعین قال ابن القیم البرزخ هو الباب بین الشیئین  
فکانا اراد فی ارض بیت الدنيا والآخرة واخرج ابن ابی الدنيا عن  
مالک بن النضر قال بلغنی ان ارواح المؤمنین من سبل تنزل حب حیث  
شاءت۔ (شفاء القلوب من الشیوخ)۔ باب مقبر الارواح۔ (مسند)۔  
ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک نے کتاب الزہد میں اور قیم قرمذی نے  
نوادر الاصول میں اور ابن ابی الدنيا اور ابن منده نے بروایت سعید بن  
المسیب نقل کیا ہے کہ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مومنوں کی  
روحیں زمین کے برزخ میں ہیں۔ جاتی ہیں جہاں چاہتی ہیں۔ اور کافر کی  
روح بھیں میں ہوتی ہے۔ ابن قیم نے کہا کہ برزخ دو چیزوں کے درمیان  
حاجز کو کہتے ہیں۔ پس گویا ابن قیم کی مراد یہ ہے کہ مومنوں کی روحیں دنیا و  
آخرت کے درمیان زمین میں ہوتی ہیں۔ اور ابن ابی الدنيا نے روایت کی ہے

کہ حضرت مالک بن انس نے فرمایا کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ مومنوں کی رو میں آواز ہوتی  
ہے۔ چلی جاتی ہے جہاں چاہتی ہیں انتہی۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ  
فرماتے ہیں۔ و در بعض روایات آمده است کہ روح میت سے آید خانہ خود را  
جسٹہ پس انظر کہ کند کہ تصدیق میکنند از وسعہ پانہ (اشعۃ الکلمات۔ جزء اول)  
باب زیارت القبر۔ ص ۲۶۷)۔ اسیدہ اسٹل جمعہ کی رات کو طہنام پر فاتحہ پڑھ کر  
ہر دو کا قرابہ ایصال کرتے ہیں تاکہ روح نورم و مایوس و الپس نہ جائے۔

## (۴) سوال

میت کی طرف سے استطاعت کرنے کا کیا حکم و طریقہ ہے۔

## جواب

الکر میت کے ذمہ فرائض و واجبات آتے ہیں۔ تو اس پر واجب ہے کہ ان کے  
غریبہ کی وصیت کرے جو ثلث ترکہ میں نافذ ہوگی۔ اگر اس کے ذمہ واجبات  
نہ ہوں۔ تو اس کے لئے وصیت کرنا مستحب ہے۔ استطاعت کا طریق یہ ہے کہ مرد  
کے لئے بارہ سال اور عورت کے لئے نو سال کی عمر میں سے وضع کر کے باقی عمر  
کے نماز روزے وغیرہ کا فدیہ شمار کیا جائے۔ اگر ثلث ترکہ اس تمام کو کفایت  
کرتے۔ تو وہ ثلث دید یا جائے۔ اگر ثلث بہت کم ہو یا ترکہ کچھ بھی نہ ہو۔ تو  
ورثہ جیسے کہ عمل میں لائیں۔ کیونکہ منیہ کا ہواز ہر دو سال قرآن قصہ کیجیے ایوب  
علیہ السلام سے لگا ہر سبت۔ مثلاً ہر نماز کے لئے نصف صلیح کیجیے۔ جو قریبا  
پانچ سو سیر انگریزی کے برابر ہوتے ہیں شمار کریں۔ اور روزانہ چھ نمازوں  
کے حساب سے ایک سو سبقت مسینہ کی نمازوں کے فدیہ کا حساب لگادیں۔ پھر  
اس کے عرض نشہ میں یا قرآن شریف قرار دیں۔ اور کسی مسکین کو بھی کچھ کر  
دیے کہ چھ نمازوں بن نمازوں یا فنانہ ہفتہ نمازوں کی نمازوں کا فدیہ ہے۔ وہ



شخص قبول کرے۔ اور پھر معافی کو ہمہ کر دے۔ اسی طرح یہ دور جاری رکھا جائے یہاں تک کہ تمام نمازیں میت کے ذمہ سے ساقط ہو جائیں۔ نماز کی طرح ہر روز کے لئے بھی نصف صاع گہوؤں محسوب کیا جائے۔ اگر میت وضعت نہ کرے اور ورثہ تبرعاً اسقاط کرائیں تو یہ بھی جائز ہے۔ روح البیان (جزء اول - ص ۱۴۱) میں مذکور ہے کہ مسئلہ اسقاط میں ہم خیالی رکھنا چاہئے۔ کہ نماز کے فدیہ میں قدر طعام مقبرہ نہ کہ عدد مساکین حتیٰ کہ اگر ایک دن ایک مسکین کو نصف صاع گہوؤں سے زائد دیا جائے۔ تو جائز ہے۔ مگر کفرہ مومن اور کفارہ ظہار اور کفارہ یمین میں عدد مساکین مقبرہ ہے۔ اور بقدر نصاب یا نصاب سے زائد ایک فقیر غیر مقررہ من کو دینا مکروہ ہے۔ ہاں اگر فقیر مقررہ من یا صاحب عیال ہو۔ تو مکروہ نہیں۔ غرض اسقاط کے جواز میں کام نہیں۔ زیادہ تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں۔ کتب فقہ کا مطالعہ کیجئے۔

## (۵) سوال

کیا بزرگوں کا عرس کرنا جائز ہے؟

## جواب

عرس کرنے سے مراد یہ ہے کہ کسی بزرگ کی وفات کے دن قرآن شریف پڑھ کر یا طعام و شیرینی تقسیم کر کے اس کا ثواب اس بزرگ کی روح کو بخشا جائے۔ یہ جائز باک مستحسن ہے۔ چنانچہ شیخ عبدالحق دہلویؒ نے ثابت بالسنن میں اس کو مستحسنات متاخرین سے شمار کیا ہے۔ حضرت امام ربانیؒ جو دو ائمہ ثانی اور دیگر اکابر سے بھی عرس ثابت ہے۔ اگر بزرگ غور دیکھا جائے۔ تو عرس کی اصل خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کیونکہ حضور اقدس ہر سال شہداء ائمہ کی قبور پر حاضر ہو کر دعا فرمایا کرتے تھے۔ اور آپ کے بعد حضرات

تختگاه شاهی رضوی الله عنهم کا بھی یہی معمول تھا جیسا کہ اس کتاب میں پہلے مذکور ہوا۔  
 از رہیم بھی بیان ہو چکا ہے کہ وفات و میلاد کے دن تہنیت و افادہ کے عبادہ  
 زائرین بھی ان خاص افوار سے مستفیض ہوتے ہیں جو اُس دن وارد ہوتے  
 ہیں۔ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نسبت اولیہ کے بیان میں یوں لکھتے ہیں۔  
 و صاحبہ ایں نسبت را لایب بہ نسبت آل ارواح مجت و عشق حاصل شود۔ و  
 فنا فی الشیخ دست دہد۔ و ایں ستر در جمیع احوال و سک و اخل شود در رنگ آنکہ  
 آب در یخ بنالے میریزند و تازگی آن در ہر شاخ و برگ و گل و میوہ سرایت  
 میکند۔ و در ہر کسے ہلے دیگر و واقعہ دیگر ظاہر شود۔ ازینجا است حفظ  
 اشرا س مشائخ و مواعظت زیارت قبور ایشان و التزام فائز خواندن و  
 دستہ دادن براے ایشان و اعتقادے تمام کردن بہ تعظیم آثار و اولاد و منتسبان  
 ایشان (بہمات ملبوعہ اسلامی پر پس تختہ محمدیہ۔ ص ۲۷)۔

مولانا شاہ عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں۔ رفتن بر قبور بعد سنا  
 یک روز متعین کردہ سہ صورت است اول آنکہ یک روز متعین نمودہ یک شخص یا  
 دو شخص بخیسہ حیثیت اجتماعیہ مردمان کثیر بر قبور متعین بنا بر زیارت و استفادہ  
 بروند۔ ایں قدر از روی روایات ثابت است و در تفسیر در منشور نقل نمودہ  
 کہ ہر سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بر منہ بر میرفتند و دعا براے منفعت  
 اہل قبور رست نمودند۔ ایں قدر ثابت و مستحب است۔ دوم آنکہ بہیشت اجتماعیہ  
 مردمان کثیر جمع شوند و ختم کلام اللہ کنند۔ و فاتحہ بے شیرین یا طہ نام نمودہ تقسیم  
 در میان حاضران نمایند۔ ایں قسم معمول در زمانہ پیغمبر خدا و خلفائے راشدین نہ  
 بود۔ اگر کسی اینکار بکند پاک نیست زیرا کہ در ایں قسم بیعت نیست بلکہ فائدہ دیا  
 احوال را حل میشود۔ سوم طور جمع شدن بر قبور انیست کہ مردمان یکجا روز  
 متعین نمودہ و لباس ہلے خمر و نفیس پوشیدہ مثل روز عید شادمان شدہ  
 بر قبور جمع میشوند۔ رقص و مزامیر و دیگر بہمات مخصوصہ مثل سجود براے قبور



و طواف کردن قبور مباح است۔ این قسم حرام و ممنوع است بلکہ بعضی سجدہ کفر میسند  
و این است مثل این دو حدیث و لا تجعلوا قبور عیداً چنانچہ در مشکوٰۃ شریف  
موجود است و اللہم لا تجعل قبور موشنا یبید این ہم در مشکوٰۃ است  
عزیزہ - بلکہ اول - حدیث - بعضی لوگ حدیث لا تجعلوا قبور عیداً  
(میری قبر کو عید نہ بناؤ) کو منع عرس کی دلیل ٹھیکر تھیں۔ جس کا جواب  
شاہ صاحب کی عبارت بالا سے ظاہر ہے۔ علامہ سیوطی و قاضی انوار  
(جز ثانی - حدیث) میں یوں لکھتے ہیں۔ و قوله جعل الله عليه وصلاً لا  
تجعلوا قبور عیداً۔ قال الحافظ المنذری یحتمل ان يكون المراد به  
الحث على كثرة زیارة قبره صلى الله عليه وسلم وان يسهل متى لا یزار  
الا في بعض الاوقات كالعيد الذي لا یأتی فی العام الا مرتین قال و  
یؤیدہ قوله لا تجعلوا بیوتکم قبوراً ای لا تتركوا الصلوة فیها حتی تجعلوها  
كالقبور التي لا یسقی فیها۔ قال السبکی یحتمل ان يكون المراد لا تقصدوا  
وقتاً مخصوصاً لا تكون الزیارة الا فیہ و یحتمل ایضاً ان یزاد لا تقصدوا  
كالعيد فی الحکوف علیه و انما الزیارة والاجتماع و غیر ذلک مما یحصل  
فی الاعیاد بل لا یأتی الا للزیارة والسلام والاباء ثم ینصرف عنه۔  
ترجمہ اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا قول لا تجعلوا قبور عیداً  
حافظ منذری نے کہا۔ احتمال ہے کہ اس سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی قبر شریف کی زیارت کی کثرت پر ترغیب ہو اور اس امر پر کہ وہ یوں نہ سمجھیں  
جیسے۔ کہ بعض اوقات گئے زیارت نہ کی جائے مثل عید کے جو سال میں دو دفعہ  
کے سوا نہیں آتی۔ کہا منذری نے اس شخص کی تائید کرتے ہوئے قول آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ تم اپنے گھروں کو قبریں نہ بناؤ۔ یعنی ان میں نماز پڑھنا ترک  
نہ کرو یہاں تک کہ تم ان کو قبروں کی مثل بنا دو۔ کہ جن میں نماز نہیں پڑھیں یا تو انہیں  
سبکی نے کہا احتمال ہے کہ مراد یہ ہے کہ تم قبر شریف کے لئے خاص وقت مقرر نہ کرو

کہ بجز اس وقت کے زیارت نہ ہو۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد یہ ہو کہ تم  
قبر شریف کو مثل عقیقہ نہ سمجھو کہ اس کی پوجا کرنے لگو۔ اور زیارت واجتماع وغیرہ  
ظاہر کرنے لگو جو عیدوں میں معمول ہیں۔ بلکہ زائر فقط زیارت اور سلام اور دعا کے  
لئے آئے۔ پھر وہاں سے چلا جائے۔ انتہی۔ پس اس حدیث سے عرس زیر بحث  
ناجائز قرار نہیں دیا جاسکتا۔

## (۶) سوال

نام لوگ بکرا وغیرہ بنام اولیاء اللہ نذر کرتے ہیں۔ اور کہا کرتے ہیں کہ  
یہ پیر کا بکرا ہے۔ ایسے بکرے کا کیا حکم ہے۔

## جواب

اس قول سے عوام کی مراد یہ ہوتی ہے کہ نذر تو اللہ کے واسطے ہے۔ اور اس کا  
ثواب اس بزرگ کی روح کے لئے ہے۔ چنانچہ صاحب تفسیر احمدی یوں فرماتے  
ہیں۔ وما اذ عل بہ لغیر اللہ معنایہ ذبح بہ لاسم غیر اللہ مثل کانت وغری  
واسماء الانبیاء (الی ان قال) ومن ظہنا علم ان البقرة المنذورة للاولیاء  
کما فی الرسم فی زماننا حلال غیب لافہ لم یذکر اسم غیر اللہ علیہا وقت  
الذبح وان كانوا اینذرونها لہ۔ ترجمہ اور جس پر نام پکارا جاوے اللہ کے سوا  
اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ کے سوا لانت وغیرہ اور پیغمبروں کے نام لیکر ذبح کیا جاوے  
(یہاں تک کہ مصنف نے کہا) اور یہاں سے معلوم ہوا کہ وہ گائے جو اولیاء کی نذر  
کی جاتی ہے جب تک کہ نہ اسے نذر کرنے میں رسم ہے حلال طیب ہے۔ کیونکہ ذبح کے  
وقت اس پر اللہ کے سوا کا نام نہیں لیا جاتا۔ اگرچہ غیر اللہ کے لئے نذر کرتے ہیں انتہی  
صاحب تفسیر احمدی نے آیہ (وما اهل بہ لغیر اللہ) کے جو معنی بیان کئے ہیں  
وہی تفسیر دین دار کے وفازن مولم وغیرہ میں موجود ہیں۔ پس اس تقریر سے



ظاہر ہوا کہ کسی حلال بن نور کا غیر اللہ کے لئے محض مشہور کیا جانا اس کی حرمت کا باعث نہیں بن سکتا۔ بلکہ ذبح کے وقت اگر بچلے تبیر کے غیر اللہ کا نام لیا جائے۔ تو وہ حرام ہو جائے گا۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَیْرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ الْآیہ (مائدا - ۳) یعنی اللہ نے نہیں ٹھیرایا بکیرہ اور نہ سائبہ اور نہ وصیلہ اور نہ حامی۔ اس آیت پر حاشیہ موضح القرآن میں ہے۔ یہ کفر کی رسمیں تھیں کہ مویشی میں کوئی بچہ نیاز رکھتے بت کی۔ تو اس کا کان بچاڑ دیتے نشان کو اور اس کو بکیرہ کہتے۔ اور کوئی بچہ نور بت کے نام پر آزاد کرتے۔ اس کو اس کے اختیار پر چھوڑ دیتے وہ سائبہ تھا۔ اور بعض شخص نے ٹھیرایا کہ جو بچہ نہ ہو۔ وہ بت کی نیاز ذبح کروں۔ اور جو مادہ ہو میں رکھوں۔ پھر اگر نہ وہ ملے ہوتے۔ تو نہ بھی آپ رکھتا مادہ کے ساتھ۔ یہ وصیلہ تھا۔ اور جس اونٹ کی پشت سے دس بچے پورے ہوتے لائق سواری کے اور بوجہ کے۔ اس اونٹ کو لادنا موقوف کرتے۔ اور جاری پانی پر سے نہ مٹتے۔ وہ حامی تھا۔ یہ سب غلط رسمیں ڈالکر اس کو مکرم شرعی سمجھتے تھے لہذا یہ بکیرہ سائبہ وصیلہ حامی اگر تبیر سے ذبح کئے جائیں۔ تو حلال ہیں بیا کہ آیہ یَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِی الْأَرْضِ حَلَالًا طِبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّیْطَانِ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ۔ (بقرہ - ۱۶۸) کے شان نزول سے ظاہر ہے۔ چنانچہ تفسیر خازن میں ہے۔ نَزَلَتْ فِی ثَقِیْفٍ وَخَزَاعَةَ وَعَامِرِ بْنِ سَعْدٍ وَبَنِی مَدَلَجٍ فَمَا حَرَمُوا عَلَی أَنْفُسِهِمْ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ وَالْمَحْیْرَةِ وَالسَّائِبَةِ وَالْوَصِيلَةِ وَالْحَامِ۔ یعنی یہ آیت قبیلہ ثقیف اور خزاعہ اور عامر بن سعد اور بنو مدلج کی شان میں نازل ہوئی جنہوں نے اپنے نفسوں پر کھیتی اور مویشی اور بکیرہ اور سائبہ اور وصیلہ

حلال ترجمہ۔ اسے لوگوں کا زمین کی چیزوں میں سے جو حلال ہے سب سے زیادہ ہر قدر

پرشیطان کے۔ وہ تمہارا دشمن ہے صریح ۶۱۳

اور عام کو حرام کر دیتا۔ انتہی۔ تفسیر روح المعانی میں ہے۔ نزلت فی المشرکین  
الذین یؤمنون علی انفسہم البیارة والسائبۃ والرحیلۃ والعام کما ذکر ابن  
جریر۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ یعنی یہ آیت ان مشرکین کی شان میں  
اُتری جن کو ان کی بیوی اور سائبہ اور رحیل اور عام کو اپنے نفسوں پر حرام کر دیا  
تھا۔ پس اس کے بعد ابن جریر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ذکر کیا ہے۔ انتہی۔  
ابن جریر کہتے ہیں کہ جو بزرگانِ حیر کر بتوں کی نذر کرتے ہیں یا ویسے ہی  
بتوں کے نام پر چمکے ہوئے ہوتے ہیں۔ وہ تو بھگت الہی اس فعل سے حرام نہ ہوں  
اور جو اولیاء اللہ کی نذر مشہور کر دے ہاں۔ وہ حرام ہو جائیں۔ یہ  
سیرت پیر انصاف ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر ایت سے مست  
تقریباً آگے کہ بزرگشانِ نذر۔ در سبکاو خرابات کشد ایمان را

## (۵) سوال

کیا ایسا ہے کہ اگر خوار کی قبروں پر گنبد بنانا اور عیادت ڈالنا اور پیرانہ  
چھڑا جائز ہے؟

## جواب

شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ بقول شریعت منہجۃ السیادت (مستندہ نوک شریعت)  
میں اس قسم (دینی فرمودہ کے بغیر قبر یا مسابہ بنا کر دینا یا بزرگوار  
اندر عزت و جلال آنحضرت کرد و دینی فرمودہ از نماز گزاروں در گورستان و  
در برائے گور و دینی فرمودہ از خوار داشتن گور جسے کہ داخل کنند یا بران کتبہ کنند  
یا مال آن نشینند) کی شرح میں یوں لکھتے ہیں۔ آنچه مستند ذکر کردہ  
من است و ادیان و دینہا در پس باب دارد۔ و اصل مسئلہ در زمان نبوت و  
خلفائے راشدین و صحابہ کرام بود۔ ولیکن بعد از ان ایسا تھا کہ در متاخر  
پیرانہ و عیادت و مہمانت بدال راہ یافتہ۔ و از آن طریق بجهت اقتضای





[illegible]



اور کپڑوں کے ڈالنے کو مکروہ کہا ہے۔ چنانچہ جسے چہ میں کہا کہ قبروں پر پردے مکروہ  
ہیں انتہی۔ لیکن ہم اب کہتے ہیں کہ جب اس سے مستثنیٰ و عام لوگوں کی قبروں  
میں تدفین ہو اور یہ غافل زائرین کے ادب و خشوع پیدا کر سکے۔ ہو۔ تو  
جائز ہے کیونکہ اعمال نیکوں پر موقوف ہیں۔ اگرچہ یہ بدعت ہے۔ پس ہم  
امیر فہار کے اس قول کی مثل ہے کہ بیتہ اللہ شریف کی تدفین کے طواف  
و دایع کے بعد رخصت ہو کر کسی گھر یا خانہ کے مسجد حرام میں غسل جائز ہے۔ کہ  
منہاج السالکین میں کہا کہ اس بارے میں نہ کوئی سنت آئی ہے نہ کوئی اثر۔  
حالانکہ اس کو پس رست احسن یہ ہے کہ بیتہ اللہ شریف میں غسل جائز ہے۔  
منہاج السنہ استاذ عبد الرحمن ناظمی قدس سرہ میں ایسا ہی لکھا ہے اور

## (۲) سوال

دستور ہے کہ مرد نے کے کفن کو آب زمزم سے تر کرتے ہیں۔ اور سرکبہ کو کوفی  
اور تبرکہ کفن میں شامل کر دیتے ہیں۔ اور ہبہ نامہ یا کبیر شریف کفن میں لگاتے ہیں۔  
کیا یہ جائز ہیں۔

## جواب

حجۃ الاسلام امام شریعی اپنے رسالہ مضنون کبیر شریف میں یوں تحریر فرماتے  
ہیں۔ لا وضیح شمس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام اولاد  
و اول تبرعہ احیاء مذنب فیما ذلک المذنب ببرکات تبارک الذی یزید من العباد  
وان کانت فی دار النساں او بیاتہ لا یمسب تبارک المار و اولادہ و تبرک  
و سکا نیا ببرکاتہ و ان لیس فیہ صاحب الاراد و ساکن البزار  
(الی ان قال) و کل من اعطانا و شملنا تا اذا دخل بدنتہ و رآنا  
فیہما سہما من حبسہ ذلک السلطان او سورہ مالہ فانہ یضم ذلک البزار  
فالمراد بکلمۃ السلام ینتمون النبی فاذا مرأدا ذلک ما مرأدا فی دار النساں

او قبر عظمیٰ صاحبہ و خاتون اعلیٰ العزائب و لذات السبب ینفع الموتی  
 ان توضع علی قبرهم المصاحف و یقل القرآن علی رؤوس قبورهم و یکتب  
 القرآن علی قراطیس و توضع القراطیس فی ایدی الموتی۔ ترجمہ اگر رسول اللہ  
 ﷺ علیہ وسلم کا موسیٰ مبارک یا آپ کا عصا مبارک یا آپ کا کوڑا مبارک  
 کسی عرصے یا گنہگار کی قبر پر رکھا جائے۔ تو وہ گنہگار اس ذخیرے کی برکتوں  
 سے عذاب سے نجات پاتا ہے۔ اگر یہ ذخیرہ کسی انسان کے گھر یا کسی شہر میں  
 ہے۔ تو اس گھر اور گھر والوں اور اس شہر اور باشندگان شہر کو اس کی برکتوں  
 سے کوئی پناہ نہیں پہنچتی۔ اگر چہ صاحب خانہ اور باشندہ و شہر کو اس ذخیرہ کا  
 علم نہ ہو (یہاں تک کہ کہا مصنف نے) اور جو شخص کسی بادشاہ کی اطاعت و  
 تسخیر کرتا ہو۔ جب وہ اس بادشاہ کے شہر میں داخل ہو۔ اور اس میں اس بادشاہ  
 کی ترشہ کا یکے پیر دیکھے یا اس کا کوڑا دیکھے۔ تو وہ اس شہر کی تسخیر کر کے لے گا۔  
 اس امر کا کہ عظیم الامام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تسخیر کرتے ہیں۔ پس جب  
 وہ کسی گھر یا شہر یا قبر میں آپ کے ذخائر کو دیکھتے ہیں۔ تو وہ صاحب قبر کی  
 عزت کرتے ہیں اور اس پر عذاب ہٹا کر دیتے ہیں۔ اسی سبب سے مردوں کی  
 قبروں پر قرآن مجید کا رکنا جانا اور ان کی قبروں کے پاس قرآن مجید کا پڑھا  
 جانا اور ان قبروں پر قرآن شریف لکھ کر مردوں کے گھر میں رکھنا جانا فائدہ  
 دیتا ہے۔ تفسیر روح البیان (جزء اول) ص ۱۵۷ (۱۵۸) ترجمہ اگر کسی  
 مرد یا شہر دہا کے بعد یہ بھی لکھا جائے۔ ومن هذا القبیل ما ذکرنا  
 من البطلان بہ وباللہ استعان الکعبۃ والکون بہ۔ یعنی اس قبیل  
 سے ہیں آپ ذرہم اور ایک ذرہم سے ترجمہ کیا ہے کہ کن ذرہم شکر کعبہ کا استرا اور  
 اس کو کن بنانا اچھا ہے۔

ترجمہ (جزء دوم) ترجمہ عظیم الامام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تسخیر کرتے ہیں۔ پس جب  
 قرآن شریف لکھ کر مردوں کے گھر میں رکھنا جانا فائدہ دیتا ہے۔





[illegible]



هذا تعظيم لاهل العلم فكيف بمقادير التوسيع وكيف باثارة ذنوبهم  
الاحقاد والصلوات ولقد احسن تبينون ليل حيث يقول

امر على الديار ديار ليل - اقبل ذال الجدار وذال الجدار  
وصحت الديار شنه من قنبي - ولكن حبت من سكن الديار

وقال المحب الطبري ويمكن ان يستنبط من قبيل الخبر واستدراك  
قبيل حاف قبيل تعظيم الله تعالى فان امر يد فيه خبر بالذنب امر  
يرد بالكرامة قال وقد رأيت في بعض تعاليف جدي محمد بن ابی بکر الامام  
ابی عبد الله محمد بن ابی العصف ان بعضهم كان اذا رأى المساكين قبلها و  
اذا رأى اجزاء الحديث قبلها واذا رأى قبور السالحين قبلها وان لا يبعد  
هذا والله اعلم في كل ما فيه تعظيم لله تعالى - ترجمہ - اور ایسا ہے کہ زیارت  
یہ بھی کہا کہ تبرک کے ارادہ سے آگے شریفہ کا بوسہ دینا اور اس پر حرج و مانعین کے  
بانتھ اور پاؤں کا بوسہ دینا اور دست اور نیت کے اعتبار سے اپنا چنیدہ ہے۔  
اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے درخواست  
کی کہ آپ میرے لئے دو بوسہ دے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
بوسہ دیا تھا۔ اور وہ آپ کی ناف مبارک تھی۔ پس حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے  
عنہ سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریت اور آپ کے آثار کو تبرک سمجھ کر اسے  
بوسہ دیا۔ اور حضرت ثابت بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت انس رضی اللہ عنہ  
عنہ کو بوسہ دے بغیر نہ چھوڑتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ وہ بوسہ ہے کہ  
جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک کو چھوا ہے۔ اور شیخ زین الدین  
سے یہ بھی بیان کیا کہ جیسے حافظ ابو سعید بن ابی اسحاق نے فرمایا ہے کہ (ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ)  
کہ میں نے امام احمد بن حنبل کے نام میں ایک پراسنے جبرہ میں جس پر ابن عباس رضی اللہ عنہما  
حنانہ کی تحریر تھی ایسا لکھا دیکھا ہے کہ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے اپنے ہاتھ مبارک سے

اور مستبر شریف کے بوسہ دینے کے بارے میں سوال کیا گیا۔ آپ نے جواب دیا کہ اس میں کچھ در نہیں۔ حافظ موصوف کا بیان ہے کہ ہم نے یہ مسئلہ ابن تیمیہ کو دکھایا۔ وہ اس پر تعجب کرنے لگا اور کہنے لگا۔ مجھے تعجب ہے۔ امام احمد میرے نزدیک بزرگ شافعی ہیں۔ یہ ابن تیمیہ کا کلام ہے یا اس کے کلام کے معنی ہیں۔ حافظ موصوف فرماتے ہیں کہ اس میں کیا تعجب ہے۔ ہم سے امام احمد کی نسبت روایت کی گئی کہ آپ نے امام شافعی کی قمیص کو دھویا۔ اور اس کا غسل نہ پی لیا۔ جب آپ اہل علم کی اتنی تعظیم کرتے تھے۔ تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے آثار اور حضرات خیرینے کرام سیہم القیادۃ والسادۃ کے آثار کی کس قدر تعظیم کرتے ہوں گے۔ اور یہ سب شوق منور نے اپنا دلہ ہے۔

ستر من الدیاس دیار لیلی - اقبل ذالجد ارد ذالجد اسرا  
 میں لیل کے گہروں پر گزرتا ہوں۔ تو کہیں اس دیار کو چومتا ہوں اور کہیں اس دیار کو  
 وصاحب الدیاس شغف قلبی - ولكن حب من سکن الدیارا  
 اور گہروں کی محبت نے میرے دل کو فریفتہ نہیں کیا۔ بلکہ گہروں میں رہنے والوں کی محبت نے  
 اور حب بھری نے کہا کہ جبر اسود اور ارکان کعبہ کے بوسہ دینے سے یہ مسئلہ  
 نہیں سکتا جس شے کے بوسہ دینے میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو اس کا بوسہ  
 دینا جائز ہے۔ کیونکہ اگر اس کے استحباب میں کوئی حدیث نہیں آئی۔ تو اس کی  
 سراسیمہ میں کوئی حدیث وارد نہیں۔ کہا (محب شریف نے) کہ میں نے اپنے بعد  
 بزرگ کو روئے بن ابی بکر کی ایک تعلیق میں بروایت امام ابو عبد اللہ محمد بن ابی لیسف  
 دیکھا ہے کہ ایک بزرگ جب قرآن کریم کو دیکھتا تو اسے بوسہ دیتا۔ اور جب حدیث  
 کے اجزاء کو دیکھتا۔ تو انہیں بوسہ دیتا۔ اور جب صالحین کی قبروں کو دیکھتا۔ تو انہیں  
 بوسہ دیتا۔ اور جب شیخ میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو اس میں یہ بعید نہیں واللہ اعلم  
 بہ۔ بزرگ کے آثار کو بوسہ دینے کی اور بہت سی مثالیں ملتی ہیں جن کے ایراد  
 کہ یہ سب کچھ کثرت نہیں۔



## (۱۰) سوال

کیا بزرگترین دین کے هزارات پر خوشبو دار چھوڑ رکھنے جائز ہیں؟

## جواب

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا یستحب من البول و ما یدبک فی کبیر اما احدهما فکون لا یستتر من البول و فی رواية لاسم الاستنزه من البول و اما الآخر فکان یبشی بالغمیمه ثم اخذ جریذاً و طباقتی شرفی مثل قیر واحداً فطرا یا رسول الله لم صنعت دنیا فقل لعمری ان ینسفت عنهما ما فی سببهما متفق علیه (مشکوۃ - کتاب الطہارۃ باب آداب الخلاء) - ترجمہ - حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دو قبروں سے گزرے۔ پس آپ نے فرمایا کہ پیچہ دو نول خذاب دے جاتے ہیں۔ اور کسی بڑے کدو کے سبب خذاب نہیں دے جاتے۔ ان میں سے ایک تو پیشاب سے پروا نہیں کرتا تھا۔ اور دوسری روایت ہے کہ پیشاب سے چھینٹ کر تاقا۔ اور غیبت کے لئے لوگوں کی طرف جایا کرتا تھا۔ پھر آپ نے کبیر کو تر شاخ لی۔ اور اسے دو ٹکڑے کیا۔ پھر ہر قبر میں ایک ایک ٹکڑا دیا۔ یہ کرامت شریف تھی۔ یا رسول اللہ آپ سنا یہ کہیں کیا؟ حضرت جابر رضی اللہ

کے خذاب کردہ نہ شونہ بہت گنا ہے بزرگ کیسی درگاہ ایشان یاد رکھو  
شق و دشوار بود پر ہنر کردہ از آن نہ آنکہ کہ تیز در دین از سر آسمان امت نشان  
نہ رد چہیں باشد کہ تلوث ببول و کبریت نیمہ از شمشع و قیاح علیہ اند در دین شستہ

عبد السلام فرمایا۔ بدین امید کہ ان دونوں کے غراب ہیں تینہ کی چوٹی  
 یہ تیک کہ یہ دو ٹکڑے خشک ہو جائیں گے۔

سنی عید الحق دہلوی رحمہ اللہ تھامس اس حدیث کے متعلق یوں تحریر فرماتے  
 ہیں۔ و در ترجمہ این حدیث علی را اختلاف است کہ یا کہ امید داشت  
 تحلیف غراب تا مدت رطوبت آبی شاہد ہوا پر چسپت۔ یعنی مردم  
 پر آنکہ کہ پناہ آں بر آن است کہ نباتات تازہ ہوں کہ تیرہ تازہ اند  
 تسبیح گویند حق را۔ و مراد بشی در کریمہ (و ان صون شی الا یستقر  
 بحدیث) شیء حی است و حیات چوب تازہ است کہ خشک نہ  
 شود و است و حیات سنک تا شکستہ نشہ و یا تسبیح نہ من شصوی  
 ہی است و آنکہ نام است ہر شہ را بمعنی ولایت پر وجود و صانع و دوست  
 و صفات کمال او ست۔ و تمسک کنفہ این جوہ یا ہی ہر وقت در انداختن  
 سبزہ دگر در میان جوہ قبور۔ و غلبہ بی کہ از ائمہ اہل علم و تہ و شرافت  
 ہر وقت است این قول را رد کردہ است۔ و انداختن سبزہ و گل را ہر  
 قبور بہ تمسک باین حدیث انکار نمودہ و گفته کہ این معنی اصل ندارد و در  
 سہ اہل ہندوہ انتہی بقدر الحاحیہ (راشعہ انہی تہ) جملہ اہل (حکما)۔  
 حدیث ہر شہ فوہل تمسک باین کہ اعتراض کا یہاں غراب و پتہ ہر قولہ  
 کہ من لا یموت و بل عند اللہ حدیث اصل امیل لہ و من شہر افق  
 یمن الائمۃ من متاخری اصحابنا بان ما احتیجہ من و تہم اسرہ  
 و البیہد من عند اللہ الحدیث (مرقات شہرہ مشکوٰۃ) ہر اہل  
 (حکما) ترجمہ۔ خطابی کہ یہ قول کہ قبروں پر سبزہ و گل ڈالنے کی  
 کہ ان امور نہیں مسمون ہوتے۔ کہ یہ یہ حدیث اس عمل کے لئے اصل اصیل ہے  
 و ہر سہ ہر سہ اصحاب متاخرین میں سے بعضی ائمہ کے فتوے دیات  
 کہ جو پر شاخ خرمیہ ان کا رکھنا اس پر پیش کی روئے میں سنت ہے انتہی۔



غلام ابن یاسر بن اسعد شیبہ کی بحث میں لگتے ہیں۔ ویوخذ من ذلک ومن  
الحديث نذير وضع ذلک للاتباع وقياس عليه ما اعتيد في زماننا  
من وضع اغصان الآس وثمره وصرح بذلك ايضا جماعة ممن  
الشافعية وهذا اول ما قاله بعض المالكية من ان التخييف  
عن القبر من انما حصل ببركة يدة الشريعة صلى الله عليه وسلم  
او دعائه او ما قلنا قياس عليه غيره وقد ذكر الباقى من  
تفسيره ان بريدة بن الحبيب رضى الله عنه اوصى بان يحصل  
في قبره بريدتان والله تعالى اعلم (رد المحتار جزء اول -  
ص ۶۶) - ترجمہ - نباتات کی تسبیح اور اس حدیث سے یہ مسئلہ کیا جاتا  
ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کے لئے شاخ کا قبر پر رکنا  
مستحب ہے۔ اور یہ جو ہر زمانے میں عادت ہے کہ قبروں پر آس  
کی شاخیں اور اس طرح کی اور چیزیں رکھتے ہیں وہ اسی پر قیاس کیا جاتا ہے  
اور شافعیہ کی ایک جماعت نے بھی اس کی تصدیق کی ہے۔ اور یہ بہتر ہے  
اُس سے۔ جو بعض مالکیہ نے کہا ہے کہ دونوں قبروں سے تخفیف صرف  
حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک کی برکت سے یا آپ کی دعا  
سے ہوئی۔ اس لئے اس پر غیر کو قیاس نہ کیا جائے۔ اور امام بخاری نے اپنی صحیح  
میں ذکر کیا ہے کہ حضرت بريدة بن الحبيب رضى الله عنه نے وصیت کی کہ میری  
قبر میں کھجور کی دو شاخیں رکھی جائیں۔ واللہ اعلم الخ۔

جب میں بیون الہی یہ کتاب پیاں تک لکھ چکا۔ تو مجھے بسبیل ڈاک میں  
محمد فاضل صاحب کا اشتہار ملا۔ جو بلاشبہ مع جواب ذیل میں درج کیا ہوا ہے۔

باسمہ (کیا قرآن مجید میں ایسا ذکر ہے؟)

کہ تمام مردگان یا اولیاء اللہ بعد الموت زیارت کرنے والوں کو سلام کہہ دینا

ہیں یا نہ جو کچھ جواب ہو وہی ہم سے ہمہ نام کتاب و نقل عبارت ہو وہی - بتینوا

تو جبر و اضطرار اللہ الوداد یوم الحساب

## الحکمۃ البیاض

اور انبیاء و علیہم السلام و شہداء کے کرام تمام شہداء و گمان عموماً کچھ نہیں سنتے - اور  
نہ ان میں کچھ سمجھنے کی صلاحیت باقی رہی ہے کہ ان المقصود من کلام الاقسام  
والموت ینافیہ ہدایہ یوسف آخرین صفحہ ۳۱۱ و الموت ینافیہ لانہ لا یسمی  
ولا ینسم فتم القدر نوکشتوری باب الایمان صفحہ ۳۱۱ و الموت ینافیہ کلام  
کاف المراد من الکلام المیت لیس باصل لیس مع ینشی شرح ہدایہ  
نوکشتوری جلد ۲ صفحہ ۶۲۲ - لاق المقصود من الکلام الاقسام و الموت  
ینافیہ ثبات جلد ۳ صفحہ ۱۱۱۱ انما السماع یستلزم الحیاۃ و من مفتوح  
و اتساع عند السؤال و علی المراقب المذبح صفحہ ۳۲۲ عند اکثر مشائخ  
و ان المیت لا یسمی فتم القدر باب البنائز نوکشتوری جلد ۳ صفحہ ۳۳۳  
لان المیت لا یسمی بنفسہ شرح فتم الکبر علی قاری صفحہ ۱۵۵ و لیس انما  
شعبہ الکفار بالموت لان المیت لا یسمی و کایکلمہ خازن جلد ۲ صفحہ ۳۵  
و من فی الآیۃ انہم لا یطاعون اذ یعلمون الیہ کالمیت الذی لا سبیل  
الیہ سماع خازن جلد ۳ صفحہ ۱۱۱ -

اکثر عہد چارہ استہاد کے قائل ہیں اس بناء پر کہ سماع اموات ثابت نہیں تھا و نہ  
عند اکثر مشائخ صفحہ ۱۱۱۱ یہ تمام عبارتیں کتب فقہاء متقدمین کی ہیں  
کہ متقدمین اللفظ ہو کر کم سناتی ہیں کہ مراد کلام کر کے مناسبت کا سننا یا سمجھنا  
ہو تا بہ اور موت کثرت و سمجھنے و دونوں کو ارادہ میں ہے جس بناء پر تمام فقہاء  
متقدمین و اہل تشافہ فرماتے ہیں کہ مراد کچھ نہیں سمجھنا و السلام علی من اتبع الهدی  
المشتاق شاد و السلام علی من اتبع الهدی امام مسند چک نمبر ۲۸ شالی کو تیرہ پر لایا  
و اکثر کتب کتب ہماستہ تصنیفی از بہ شیکہ شالی لایا پور -



## اقوال باللہ التوفیق

جسبب نہ ہو عبارات کتب فقہ سے نقل کی ہیں۔ وہ مستند کتب کے متعلق ہیں۔  
 یہیں یوں ہے کہ اگر کوئی قسم لے کہ میں فلاں شخص سے کام نہ کروں گا۔ تو یہ  
 قسم اس شخص کی حیات پر مشروط ہوگی۔ اصل مسئلہ صرف اتنا ہی ہے۔ اور یہ  
 کتب ہی پر روایت ہیں۔ مستند امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے  
 مروی ہے۔ امام صاحب کے بہت حدت بعد اس متن کی شریعت میں قسم زیر بکف کے  
 حالت حیات پر مشروط ہونے کی یہ وجہ درج کر دی گئی۔ کہ کلام سے مشروط  
 ہو رہتا ہے۔ مگر مرد نہ بنتا ہے۔ پس اگر موت کے بعد اس شخص سے  
 کلام کر سکے گا۔ تو حاشا نہ ہوگا۔ یہی وجہ جسبب نے مختلف کتابوں سے نقل  
 کی ہے۔ ہم اس پر بحوالہ کتب متصل بحث کر آئے ہیں۔ لہذا یہاں اس کو بشرط  
 ضرورت ذکر کیا۔ صرح الاضافہ درج کیا جاتا ہے۔ عبارات منہ بہرہ اشہر  
 توجیب کی سبب کے مطابق انبیاء سے کرام و شہداء سے کلام کا سبب ان کی حیات  
 نہیں ہوتا۔ ان عبارات میں اگر میت سے مراد فقط بدن مردہ ہے۔ تو اس کے  
 عرم سماع میں کسی کو کلام نہیں۔ ہاں اگر اس سے مراد بدن مردہ کے ساتھ روح  
 کی موت بھی ہے۔ تو روح کی موت بدیں سے ہے کہ اس کو بدن سے منارت کے  
 سبب فقط تالم ہو تا ہے۔ اور طرح مرتے کے یہی معنی ہیں کہ روح سبب  
 پر اس طرح کی موت وارد ہو چکی ہے۔ تو وسط ابدان یا باقی وسط ابدان  
 ہے۔ مگر بدیں مستحق کہ بدن کی موت کے ساتھ روح کے ادراکات زائل ہو جاتے  
 اور وہ نیست و نابود ہو جاتی ہے۔ مستحکم نہیں۔ کیونکہ یہ حنفیہ کرام کہ ذہب  
 نہیں۔ بلکہ معتزلہ کا مذہب ہے۔ حنفیہ کرام کیا باکیہ تمام اہل سنت و جماعت  
 کا اعتقاد ہے کہ مرتے کے لئے ادراکات مثل علم و سمع ثابت ہیں۔ اور یہ  
 قرآن کریم اور آثار و احادیث صریحہ سے ثابت ہے۔ لہذا عبارات زیر بحث میں

سے شمار حسین کی مراد بدن مُردہ ہے۔ جس سے روح پرواز کر چکی ہو۔ اور سببِ یاق  
 (قبر میں حیات کا دیا جانا) بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔ اگر کوئی حقیقی بھائی  
 اصرار کرے کہ اس سے پہلے مراد ہے کہ بدن مُردہ مُستجاب ہے اور نہ روح مُردہ  
 مُستجاب ہے۔ تو میں نہایت ادب سے یہ گزارش کروں گا۔ کہ جن مشائخ کی طرف ایسے  
 مہم سبب کا قول منسوب ہے۔ وہ یقیناً مستزلی ال حصول حشری الغرور اصحاب ہیں  
 جو مشائخ حنفیہ میں شمار ہوتے رہے ہیں جیسا کہ چارہر مشیہ فی طبقات الشافعیہ کے  
 مطالعہ سے ظاہر ہے۔ اس صورت میں مستزاد کا یہ قول سبب کسی تشریح میں  
 صریح ہو گیا۔ یہ تفسیر تدبر و تنبیہ کے یکے بعد دیگرے اسی کو نقل کر سکتے  
 ہیں آئے۔ ایسا ہونا چاہیے مجال نہیں۔ ماہم ابوالبرکات شیبہ اللہ نسین  
 کر دیکھئے۔ کہ تفسیر دارکھ میں اللہ یتوقی الا نفس الا یہ کی تفسیر  
 میں چارہر تفسیری کی تفسیر کشاف کی عبارت لفظ باللفظ نقل کر گئے۔  
 جس کا مطلب یہ ہے۔ کہ موت سے روح کے ادراکات سلب ہو جائیں  
 ہیں۔ بریں تفسیر یہ عبارت زیر بحث سے یہ خیال نہ کیا جائے۔ کہ  
 مدار مشائخ و طرہادی و علی القاری و عینی وغیرہ معارج موت  
 کے قائل نہیں۔ کیونکہ معارج موت نے تو اہل سنت و جماعت کا متفقہ  
 عقیدہ ہے۔ یہ بزرگ کس تفسیر اس کی خلاف ورزی کر سکتے تھے۔  
 تو حنیف مطلب کے لئے ہم ان کی دوسری عبارت میں نقل کرتے ہیں۔  
 ماہر مشائخ زیارت قبور کے آداب کو یوں سمجھتے ہیں۔ وہی شرح  
 الآداب للمناذ علی القاری شمس آداب الزیارات ما تالوا  
 عن ابنہ یافق الزائر من قبیل رجل المستوفی کا من قبل رأسہ  
 کلامہ الغیب یہ بہ البیت بخلاف الاول لانه یہ حکون  
 مقابل بفسرہ لکن هذا اذا انکسہ والا فترتبت انہ  
 من الزائر۔ انت وقرأ اول سیرۃ البقرۃ عند رکن میت



آخر حائز رجبیہ و من آدابہا ان یسلّم بلفظ السلام علیکم  
 علی الصّحیح لا علیکم السلام فانّہ ورد السلام علیکم دار شوم  
 مؤمنین وانا ان شاء اللہ بکرم لا حقون و نسأل اللہ لنا و لکم  
 العافیۃ شہد یدہم قائما طویلا و ان جلس جلس بعید او قریبا  
 بحسب مرتبتہ فی حال بیاقبہ ام رد المتار عن اول و ثانی  
 ترجمہ۔ باب المناسک کی شرح جو ملاء علی القاری نے لکھی ہے اس میں یہ ہے  
 کہ یہ ہے۔ پھر زیارت قبر کے آداب میں سے فقہاء نے یہ بتایا ہے کہ  
 زائریّت کے پاؤں کی طرف سے آئے۔ اور سر کی طرف سے نہ آئے کیونکہ  
 سر کی طرف سے آنا میت کی بصر کے لئے زیادہ مشقت کا باعث ہے  
 خلاف صورت اول کے کیونکہ وہ میت کی بصر کے مقابل ہوگا۔ مگر یہ حکم  
 عجیب ہے کہ ایسا کرنا ممکن ہو۔ ورنہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم سورۃ بقرہ کا اول میت کے سر کے پاس اور اسی سورہ کا آخر  
 میت کے پاؤں کے پاس پڑھا۔ اور آداب زیارت سے یہ ہے کہ بنا بر  
 قول صحیح لفظ السلام علیکم کہ سلام کہتے۔ نہ کہ علیکم السلام کہ  
 کہتے۔ کیونکہ حدیث میں آیا ہے۔ السلام علیکم دار قوم مؤمنین  
 وانا ان شاء اللہ بکرم لا حقون و نسأل اللہ لنا و لکم  
 العافیۃ۔ پھر دیر تک کھڑے ہو کر دعا مانگے۔ اگر زائریّت ہے۔ تو حالت  
 حیاست میں جو میت کا مرتبہ تھا اسے ملو نہ رکھ کر دو یا تریک بیٹے  
 لہتے۔ اس زیارت میں سلام کہنے والے کو زائریّت کہا گیا۔ اگر مزدکر زیارت  
 کا حکم نہ ہو۔ تو اس کے سلام کہنے والے کو زائریّت نہیں کہتے۔ اور آداب زیارت  
 میں سے ایک یہ بتایا گیا۔ کہ میت کو سلام کے وقت زندہ شخص کی عزت  
 جو سننا سمجھتا ہو خطاب کرنا چاہئے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔

میست و یک جناحی مذکور ہے۔ اور پھر یہ بھی حکم ہے۔ کہ میست کی تعلیم دانت میت  
 لای کر لی جاوے۔ شامی نے اسی صفحہ (جزء اول - ص ۶۴) پر محمد بن واسع کا  
 یہ قول نقل کر کے ہر قرار رکھا ہے کہ مردے جمعہ کو اور اس سے ایک دن آگے میت  
 زیارت کرنے والوں کو جنت ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ علامہ شامی سماع  
 میت کے قائل ہیں۔ اسی طرح علامہ ابن البنا مآداب زیارة النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے ضمن میں تحریر فرماتے ہیں۔ وقالوا فی زیارة القبور مطلقا الا  
 ان یاتوا الزائر من قبل رجل المتوفی لا من قبل راسه فانما تعجب لبصر  
 المیت بخلاف الاول لانہ یکون مقابل بصره لان بصره ناظر  
 الی جهة قد صیغہ اذ کان علی جنبه (فتح القدیر - جزء ثالث - ص ۹۵)  
 ترجمہ ہے۔ اور قہار نے مطلق زیارت قبور میں فرمایا ہے کہ اولے یہ ہے کہ یار  
 کرتا والا میت کے پاؤں کی طرف سے آئے نہ کہ اُس کے سر کی طرف سے۔ کیونکہ سر  
 کی طرف سے آنا میت کی بصر کے لئے زیادہ مشقت کا باعث ہے بخلاف صورت  
 کی طرف سے کیونکہ وہ میت کی بصر کے مقابل ہوگا۔ اسی لئے کہ میت کی بصر اس کے قدموں  
 کی طرف دیکھنے والی ہوتی ہے کیونکہ وہ اپنے پہلو پر ہوتا ہے انتہی۔ مجیب نے نہ شیعہ  
 محدثین نے مراقبہ الفرج کے حوالہ سے جو عبارت نقل کی ہے۔ وہ اس میں نہیں ہے۔  
 کہ اس میں یہ قول تھا القبور کے بیاں میں یوں لکھا ہے۔ واخرج ابن ابی الدنیا  
 والبیہقی فی التنبی عن قتیبہ بن واسع قال بلغنی ان الموتی یعلمون  
 بنوہم اسم یوم الجمعة ویوما قبل ویوما بعدہ وقل ابن القیم  
 الا حدیث والآثار تدل علی ان الزائر متقی جاء عندہ المروء وسعد  
 بہ۔ افسانہ جہاں ورد ہے۔ واما اسام فی حق الشہداء وغیرہم  
 واقبالہ توقیت فی ذلک قال وهو اسم من اتر العنک الدال علی التوقیت  
 (یعنی شیعہ) علی مراقبہ الفرج - طبوہ مصر - ص ۱۳۳ -



ترک چھوڑا۔ ابن ابی الہ نیانے ازراہ ہستی نے شعبہ الہیمان میں محمد بن واسع سے  
 روایت کی کہ کہا محمد بن واسع نے کہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ مروجہ جمعہ کے دن  
 اور جمعہ سے ایک دن پہلے اور ایک دن پیچھے اپنے زیارت کرنے والوں کو جہنم سے  
 ہیں۔ اور ابن قیم نے کہا کہ احادیث و آثار دلالت کرتے ہیں کہ زیارت کرنے والا  
 جب آتا ہے۔ تو مژور کو اس کا علم ہو جاتا ہے۔ اور وہ اس کا سلام سن لیتا ہے۔  
 اور اس سے میت کا دل پہلتا ہے۔ اور وہ اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔ یہ  
 یعنی میت کو علم ہو جاتا ہے اور زائر کے سلام کا جواب دینا وغیرہ شہداء اور غیر شہداء  
 کے حق میں عام ہے۔ اور اس کے لئے کسی خاص وقت کی قید نہیں۔ اور ابن قیم نے  
 کہا کہ یہ روایت زیادہ صحیح ہے فضاک کی روایت سے جو تو قیامت پر دلالت کرتی ہے  
 انتہی۔ اس سے علامہ طحاوی کا عقیدہ درباب سماع موتہ ظاہر ہے۔ عجیب سے  
 جو شرح فقہ اکبر کا حوالہ دیا ہے۔ وہ اسی عقیدہ نہیں۔ اہل سنت و جماعت کا قول  
 ہے کہ میت کو غیر کے عمل کا ثواب بوجہ اپنی پستی ہے۔ جو اس کے منکر ہیں۔  
 وہ ایک تو آیہ وان لیس الانسان الا ما سمی پیش کرتے ہیں۔ اور دوسرے  
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اذا مات الانسان انقطع عمله  
 الا من ثلثة الحدیث۔ ما علی القاری نے آیت کا جواب دے کر اس حدیث کے  
 جواب یوں دیا ہے۔ واما الحدیث فیدل علی انقطاع عمله و ثلث نقول بہ۔  
 واما الکلام فی حصول ثواب غیر الیہ فی الموصول للثواب الی الامت  
 علی بن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلث صدقہ جاریہ او عتقہ بنتہم بہ او  
 ولز صالہ یدعو لہ و لا یمسہ (مشکوۃ کتاب العلم۔ فیہ فیہ) ترجمہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب انسان مر جاتا ہے۔ تو اس کے لئے  
 منقطع ہو جاتا ہے مگر تین کچھ بادیہ یا عتقہ بنتہم بہ یا صدقہ جاریہ یا عتقہ بنتہم بہ

قل لا یسمی انما لا یتلاک المیت لا یسمع بنفسه والقرب والبعد سواہ فی قدر الحق  
 بسبب (شرح فقہ اکبر مطبوعہ بمبائی دہلی - ۱۳۱۹) ترجمہ یہی حدیث - سو وہ اس  
 بات پر دلالت کرتی ہے کہ مردے کا عمل منقطع ہو جاتا ہے اور ہم اسی کے قائل ہیں  
 کہ ہم تو صرف اس میں ہے کہ غیر کے عمل کا ثواب مردے کو پہنچتا ہے - اور میت کو ثواب  
 پہنچانے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے - کیونکہ مردہ بالذات مستقیم نہیں - اور اللہ پاک کی  
 قدرت میں نزدیکی اور دوری برابر ہے - یہ عبارت شرح فقہ اکبر مطبوعہ مصر اور  
 ساری جگہ لکھو رہی ہے - مگر میرے خیال میں یہاں کاتب کی غلطی ہے -  
 کیونکہ عدم سیار بالذات اپنے ماقبل کی علت نہیں ٹھہر سکتا - پس لا یسمع بنفسه  
 کی جگہ لا یتسمع بنفسه (یعنی مردہ بذات خود فائدہ نہیں اٹھا سکتا) ہونا چاہیے  
 شیخ اسماعیل حقی اس حدیث کے تحت فرماتے ہیں - والحاصل ان المراد بهذا  
 الحدیث ان المضاف الی نفسه فهو منقطع واما المحصل المضاف الی  
 غیره فاما یتسمع فلیخیر ان يجعل حاله من اجزائہ الی من اراد (تفسیر  
 روح البیان - جزء رابع - ص ۱۶۸) - ترجمہ - حاصل کہ ہم یہ کہ اس حدیث سے  
 مراد مردے کا عمل ہے جو اس کی ذات کی طرف منسوب ہو - سو یہ منقطع ہے - مراد  
 غیر چغیر کی طرف منسوب ہو - وہ منقطع نہیں - غیر کو جائز ہے کہ اپنے عمل کا ثواب  
 جس کو چاہے بخش دے - اگر لا یسمع بنفسه کو درست تسلیم کر لیا جائے -  
 تو یہ منقطع نہیں اور عجیب کونسی چیز نہیں - کیونکہ سیار بالذات کا کوئی قائل نہیں -  
 عجیب نہ اس مقام پر تدریس بالکل کام نہیں لیا - اس سے چند سطریں پہلے  
 یہ عبارت ہے - والشافعی رحمہ اللہ جو نہ هذا فی الصدقة  
 السبابة الخالیة وجوز لا فی الجہر واذا قرئت فی السبابة المستمرة  
 وجوز رسول ثواب التران الی الموت وثواب الصلوة والصدقة  
 وجبہ - الخانات والعبادات غیر المالیة وعند ابی حنیفہ رحمہ اللہ



اصحابہ مجتہدین ذلک و ثواب الی المیت (شرح فقہ اکبر ص ۱۷۰) و مقتضیات  
 حنفیہ (ترجمہ)۔ اور امام شافعی اس کو جائز رکھتے ہیں کہ صدقہ اور عبادت مالیت  
 اور حج کا ثواب مرد و عورت کو پہنچ جائے۔ اور حبیب (قبر پر) قرآن پڑھنا ایسے  
 تو مرد سے کو مستثنیٰ والے کا ثواب ملتا ہے۔ اور وہ (یعنی امام شافعی) عبادت  
 مالیت کے سوا تمام طاعات و عبادات اور صوم و سلاوۃ اور قرآن کا ثواب  
 مرد سے کو پہنچنے کے قائل نہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور آپ کے اصحاب  
 کے نزدیک یہ سب جائز ہے۔ اور اس کا ثواب مرد سے کو ملتا ہے انتہی۔  
 فخر الملة والدين تافيتان نمود اور حنفی حنفی (مستوفی ص ۹۲) کہ  
 فرماتے ہیں۔ و ان قرأ القرآن عند القبور ان فوی بذلك ان  
 یونسهم صوت القرآن فانه یقرآن <sup>مکمل</sup> ان لریقہ صدقہ ذلک فالت  
 تعالیٰ یسمع قراءه القرآن سمیت کانت (فنا و می تا صنفات  
 کتاب المظہر و الا با حقه۔ فصل فی التسمیہ والتسلیم والصلوات  
 علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم) ترجمہ۔ اگر قبروں کے پاس قرآن  
 پڑھے۔ تو اگر اس سے یہ نیت کرے کہ قرآن کی آواز مردوں کا جی  
 پہنچا دے۔ یا شک پڑے۔ اگر یہ مستحب و نہ ہو۔ تو اللہ تعالیٰ قرآن  
 کی قرات سننا ہے جہاں وہ قرات ہو انتہی۔ حاصل کلام یہ کہ امام  
 شافعی کے نزدیک چونکہ عبادات بدنیہ محضہ مثلاً نماز و تلاوت کا ثواب  
 میت کو نہیں پہنچتا۔ اس لئے ان کے نزدیک میت کو صرف قرآن مستثنیٰ  
 والے کا ثواب ہو گا۔ اور حنفیہ کرام چونکہ قائل ہیں کہ مرد سے کو عبادت  
 مالیت و بدنیہ کا ثواب پہنچتا ہے۔ اس لئے ان کے نزدیک اس صورت میں  
 میت کو نفس ثواب جاری ملے گا۔ اور مرد و اگرچہ قرات سننا ہے۔  
 مگر سننے کا ثواب نہ ملے گا۔ کیونکہ اس کا اصل مستطیع ہو چکا ہے۔

اور اس قرأت سے صحت کی حیثیت کا۔ پس اس مسئلے سے ثابت ہو گیا کہ  
 تفسیر و تفسیر بالقرآن صحیح و درست ہے قائل ہیں۔ اگر اختلاف ہے۔ تو  
 اس میں کہ مرد و پیر قرآن سننا ہے آیا اس کو سننے والے کو ثواب ملتا ہے  
 یا نہیں۔ تفسیر میں کہ اگر قرآن سننا ہے تو قرآن سننے والے کو ثواب القراءۃ  
 ملتا ہے۔ واللہ اعلم۔ ثواب الاستماع و اگر اللہ تعالیٰ الرحمة قال  
 ان قرآنکم و انما قرآنکم القرآن فاستمعوا له و انصتوا لعلکم  
 تحذرون قال و لا یجوز فی کرم اللہ تعالیٰ ان یتلوا ثواب القراءۃ  
 و الاستماع معاً و یجوز ثواب ما یجوز الیہ من القراءۃ  
 و ان لم یجوز معاً کالصدقۃ و الزکوٰۃ و شتر الصدقۃ و بشرح  
 حال الموقوف و التیور صلیبہ و غیرہ۔ مسئلہ تفسیر روح البیان  
 میں ہے کہ (سنن)۔ ترجمہ۔ امام قرطبی (ابو عبد اللہ محمد بن احمد  
 انصاری) نے تفسیر قرطبی میں سنن فی سننہ (م) نے فرمایا۔ البتہ کہہ گیا ہے کہ  
 قرأت کو ثواب ہے۔ اور مرد کے لئے سننے کا ثواب  
 ہے۔ اس سے مراد ہے پیر و محقق۔ پیر و محقق۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اور  
 جب قرآن پڑھا جائے۔ تو تم اس کے لئے کھڑے ہو اور خاموش رہو  
 تاکہ تم اس کے جائز ہو۔ امام قرطبی نے کہ ان سے تفسیر کے کرم سے بچو  
 نہیں کہ مرد کے کہ قرأت اور سننے دونوں کا ثواب ہے۔ اور مرد کے کہ  
 قرأت کا ثواب ہے پیر و محقق۔ ثواب ہے مرد و نہ سننے بیجا کہ مرد  
 اور نہ سننے۔ امام ابو عبد اللہ بن محمد بن علی (متوفی ۳۲۰ھ)  
 نے اپنی کتاب میں صلیبہ و التیور صلیبہ و غیرہ امام شعبی نقل  
 کیا ہے کہ جب انصار بنہ منیرہ پیر کوئی محقق پڑھتا ہے۔ تو وہ اس کی خبر

کہ ان کے انصاف و اذاعت لہم المیت اختلوا الی قبرہ یقرؤن عنده القراءۃ



پر جا کر قرآن پڑھا کر سٹھتے (کتاب الروح فی القیم - مسئلہ - شرح الصدور  
 للسیوطی - مسئلہ ۱) - امام احمد بن حنبل کا ایک نا پینا کو قبر پر قرآن پڑھنے  
 کی اجازت دینا اس کتاب میں پیش آچکا ہے - سماع موتی کے متعلق مسئلہ  
 قرأت سے ملتا جلتا دفن کے بعد عمل تلمیقین ہے - چنانچہ علامہ شمس الدین عسکری  
 بابت لکھتے ہیں - مسئل الثامن فی مسجد الکرمانی عنہ فقال ما سأل  
 المسلمون حسنا فہو عند اللہ حسن کذا فی القاموسین وکیف  
 لا یفعل مع اللہ لا ضرر فیہ بل فیہ نفع للعبت لاندہ دستاؤن  
 بالذکر علی ما ورد فی بعض الآثار فی منہ مسلم عن عمر بن  
 العاص قال اذا دفنتمونی اقموا عند قبری قدمی ما یخرج من راسی ویتیم  
 لعمہا حتی استأنس بکم وانظر ماذا امر اجمع وعلی رجب (حاشیہ طویلی) وی  
 علی مراقی الفلاح - مسئلہ - ترجمہ - قاضی محمد کرمانی سے دفن کے بعد تلمیقین  
 کی نسبت دریافت کیا گیا - پس آپ نے فرمایا کہ جس بات کو مسلمان چاہا کہیں  
 وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے - قبرستانی میں ایسا ہی لکھا ہے - اور تلمیقین کیوں نہ  
 کی جائے باوجودیکہ اس میں کوئی نقصان نہیں - بلکہ اس میں مرد سے کئے فائدہ  
 ہے - کیونکہ وہ ذکر سے انس و آرام پاتا ہے جیسا کہ بعض آثار میں آیا ہے چنانچہ  
 صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمرو بن العاص نے وصیت کی - کہ جب تم مجھے دفن کر چکو  
 تو میری قبر کے پاس اتنا ٹھیرو کہ جتنی دیر میں اونٹنی ذبح کی جاتی ہے اور اس کا  
 گوشت تقسیم کیا جاتا ہے تاکہ میں تم سے انس پاؤں اور جان لوں کہ اپنے پروردگار  
 کے فرشتوں کو کیا جواب دوں انتہی - اس حدیث مسلم سے معلوم ہو گیا کہ ذکر ہے  
 مرد کے کا بھی بہت ہے - اور یہ بغیر سماع کے متعلق نہیں ہے - اس مقام پر ایک اور فقہ کا  
 مسئلہ قابل غور ہے - مراقی الفلاح میں ہے - وکر یا تلمع المشیش الرطب وکان  
 الشی من المقبرة لاندہ مادام رہا یسبح اللہ قلے فیو لنس السیتہ





آں مکروہ است۔ و ہرگز وہ کہ خشک شود بر کند ان آں درست است انتہ۔ اور ہرگز  
 سے نکلا ہر ہے کہ مرد گناہوں کی استیج تک کو سنتا ہے۔ اور حدیث میں کہ حوالہ سے  
 یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ جب دفن کر کے گھر کو لے جاتے ہیں۔ تو وہ جنازہ سے  
 ہمراہیوں کے جوتوں کی آواز سنتا ہے۔ شرح فقہ اکبر میں مولانا ابوالقاسم  
 روح کو بدن کے ساتھ پا پچھڑا کر لے جاتا ہے۔ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔  
 والرابع تعلقها به في اليوم من فانيها وان فارقتا، فبذلك ثبت  
 تفاديلهما فراقا كلياً بحيث لا يقف لهما اليه التفات البتة فانه مرد  
 روحا اليه وقت سلام المسلم عليه ورسد انما يردم خشيته لئلا  
 حين يولون عنه وهذا الرد اعادته خاصة لا يوجب عيرة البدار  
 قبل يوم القيامة (شرح فقہ اکبر) مقتبائی دلیل۔ حالانکہ ترجمہ یہ وقت  
 تعلق روح کا بدن کے ساتھ برزخ میں ہے۔ کیونکہ روح اگرچہ بدن سے جدا  
 اور الگ ہو جاتی ہے۔ مگر اس طرح بالکل جدا نہیں ہوتی کہ اس کو بدن کی طرف  
 ہرگز کوئی التفات باقی نہ رہے۔ کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ جب کوئی شخص مرد  
 کو سلام کہتا ہے۔ تو روح اس کے بدن کی طرف لوٹاؤں جاتی ہے۔ اور حدیث میں  
 آیا ہے کہ جب جنازہ کے ہمراہی لوگ دفن کر کے پیٹھ پھیرتے ہیں تو وہ ان کے  
 جوتوں کی آواز سنتا ہے۔ یہ روح کا لوٹاؤں جانا خاص اعادہ ہے جو قیامت کے  
 دن سے پہلے بدن کی حیات کا موجب نہیں آتا۔ حدیث میں کہ وہ جسے  
 نقل فرماتے ہیں۔ وعند ابن عبد البر بسند صحيح ما من احد لم يرتبوا خيلته في يومه ان  
 يعني فيه في الدنيا فيسئل عليه الا عرفه ورسد عليه السلام (عند ابن عبد البر) شرح  
 بخاری۔ جزء رابع۔ ص ۸۸۔ مقتبائی ابن عبد البر کے نزدیک سنت میں کہ جنازہ پڑھتے  
 کہ جو شخص اپنے مومن بھائی کی قبر سے جیسے وہ دنیا میں جاتا تھا کرتا ہے اور اسے سلام  
 کہتا ہے۔ وہ بھائی اسے پہچانتا ہے اور سلام کا جواب دیتا ہے انتہ۔ اسی حدیث کو  
 سند موطاویٰ یوں نقل کیا ہے۔ واخرج ابن عبد البر في كتابه عن ابن عمر

[illegible]



(متوفی ۳۳۰ھ) کے کتاب و صحایا ال تباع و بیات ال ابتیاع میں تیس بن قبینہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو ایمان نہ لایا۔ اسے مردوں کے ساتھ کرم سکونے کی اجازت نہ دی جائے گی۔ عرض کی گئی۔ یا رسول اللہ کیا مردے کرم کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ ہاں اور ایک دوسرے کی زیارت کہتے ہیں انتہ۔ امام محمد النواہب شترانی سیدی شمس الدین بن محمد رحمہ اللہ نے ترجمہ میں لکھتے ہیں۔ وکان رضی اللہ عنہ۔ ذال انشاء مسلم علی اصحاب التیمور فیروزک السلام علیہ وسلم لیجمعہ من مہاجر (حقیقت الکبریٰ۔ جز ثانی۔ ص ۳۷) ترجمہ۔ سیدی شمس الدین بن محمد رضی اللہ عنہ جب قراۃ (مصر) کی زیارت کرتے۔ تو اہل قبور کو سن م کہتے۔ پس وہ آپ کے سامنے جواب ایسی آواز سے دیتے جیسے آپ کے ہمراہی سن لیتے لہذا۔ مولوی محمد فاضل صاحب نے جو تفسیر خازن شافعی کی عبارت نقل کی ہے۔ اس میں میت سے مراد وہ شہید ہے جس کی روح جو قبر میں پڑا ہے۔ فتاویٰ مولانا عبدالحی صاحب کی جو عبارت مہیب نے نقل کی ہے وہ مولانا صاحب کی نہیں۔ بلکہ مولوی محمد اسحاق بڑوسری بہاری کی ہے۔ مولانا عبدالحی صاحب توسع کرتے کہ قائل ہیں۔ چنانچہ جامع صغیر کے رشتہ میں آپ نے مسئلہ یحییٰ زمر بحث پر یوں لکھا ہے۔ قد وجہا اکثر الشراہ بان الکلام صلی اللہ علیہ وسلم بہر اللہ والاسماع و مشو غیر متصور فی المیت وفہم منہ بعض اصحاب الفقہاء انہ مہتفی علی مرام سماع الموقی فنسبوا الی القداماء من ثم اشتہر بہین اللوام عند الخليفة لاسماع الموقی والحق انہم بریئون عن ذلک لکما یقتضی ابن الرام وغیرہ والمسئلة التي نحن فیہا لیست مبنیہ علیہ بل علی ان الکلام والخطاب فی الطرف انما یطلق علی الخطاب مع الحق ومع المیت لا عرف کلاما ولا ایمان مبنیہ علی الطرف ولذا لا یثبت بالکلام مع المیت انہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینکر قد ما و ما صلی اللہ علیہ وسلم مع الموقی مع ظہور التفسیر الدالة علیہ (جامع صغیر ص ۳۷) ترجمہ۔ اکثر شراہین نے کلام حیات پر مشہور ہو کر وجہ یہ بیان کی ہے۔ کہ وہ وہ ہے جس کے ساتھ ہجو ہے

اور سنسنہ کے لئے خطاب کیا جاتا ہے اور وہ مردوں کے میں متصور نہیں۔ اس تقریر سے بعض آدمی بے قیاس کے یہہ سمجھے ہیں کہ یہہ مسئلہ عدم سماع موت پر مبنی ہے۔ لہذا انہوں نے عدم سماع کو قدحہ و کی طرف منسوب کر دیا۔ اور یہاں سے عوام میں مشہور ہو گیا۔ کہ حنفیہ کے نزدیک مردوں کے لئے سماع نہیں۔ اور حقیقت یہہ ہے کہ حنفیہ اس التزام سے بڑی ہری جیسا کہ ابن الہمام وغیرہ نے اسے تحقیق کیا ہے۔ اور مسئلہ یحییٰ جو زیر بحث ہے۔ وہ عدم سماع پر مبنی نہیں۔ بلکہ اس امر پر مبنی ہے کہ عرف میں کلام و خطاب کا اطلاق زندہ کے ساتھ خطاب پر ہوتا ہے اور میت کے ساتھ کلام کو خطاب نہیں کہا جاتا۔ اور ایمان کا مبنی عرف پر ہوتا ہے۔ اسی واسطے جب کوئی قسم کھاتا ہے کہ میں فلاں شخص سے کلام نہ کر دوں گا۔ تو وہ موت کے بعد اس شخص سے کلام کرنے سے حاکمیت نہ ہوگا۔ قدحہ حنفیہ سماع موت سے کیونکر انکار کر سکتے تھے حالانکہ سماع پر دلالت کرنے والے انہوں نے ظاہر میں انتہی۔ مولانا شاہ عبدالمزین رحمہ اللہ قلم لے فرماتے ہیں بالآخر اکثر مشہور و ادراک اور ات اگر کفر نباشد درالحاد و بدوین او شبہ نیست (فتاویٰ مزینہ علیہ عنہ جتباتی۔ جلد اول۔ ص ۱۱۰)۔ ترجمہ حاصل کلام یہہ کہ مردوں کے اور اک و مشہور کا انکار کرنا اگر کفر نہیں۔ تو اس کے الی و (بیدینی) ہونے میں شک نہیں آتی۔ بین بال سے ظاہر ہے کہ قرآن و حدیث و فقہ و اجماع اہل سنت و جماعت سے سماع موت کے ثابت ہے۔ منکرین سماع جو شروح فقہ کی عبارت پیش کرتے ہیں اس میں میت سے اشارت دین کی مراد بے روح جسم ہے۔ یہہ ایک مسلم امر ہے کہ حیات و موت میں سماع و سمیع وغیرہ اور اکات روح کا دھیمہ ہیں نہ کہ بدن کا۔ حالت حیات میں جب تک روح بدن میں مقید رہتی ہے۔ اس کے قوسہ محدود ہوتے ہیں اور بدن اس کے اور اکات کا آلہ ہوتا ہے۔ مگر جب موت کے سبب روح کو آزادی حاصل ہو جاتی ہے۔ تو اس کے قوسے میں نہایت حیرت انگیز ترقی ہو جاتی ہے۔ جس کا ابن ترمذی ہری کہہ کر ہیں عتراف ہے۔ اس کی قوت سماع کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ قرآن و ذکر تو درکنار وہ قبر پر ہری کھاس کی تسبیح گات کو سن لیتی ہے۔ اور آپ خواجہ مولانا





ضرورت تھی۔ مولانا عبد الرحمن جامی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کرامات  
 سے کہتے ہیں۔ داتا گنج بخش کہ جیش بہ یکے از بازار بعیت فرستادہ بود۔  
 روزے در ریشہ آواز برداشت کہ یا لبیک یا لبیک۔ وہ ایکس ندرالسنف کہ آل  
 جیش تالان وقت کہ آل جیش ہمہ منہ مراجعت نمود۔ و صاحب جیش فتنہ  
 را کہ اساتذہ توفیق انش دادہ بود و تہا دستہ کرد۔ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ  
 گفت۔ ایہا را بگزارد۔ حال آن مرد کہ ویرا بزجر در آب فرستادہی چہ شد۔ گفت اللہ  
 یا امیر المؤمنین کہ منی بود شریک خواستم۔ با پیر رسیدم کہ غور آفرانید السنہ  
 تا از آب بگذرم۔ و سے را بر منہ ساختم و در آب فرستادم۔ ہوا خاک بود و ذرو سے  
 حیرت کرد و فریاد برداشت کہ وا عمر وا عمر۔ و بعد از آن از شدت سحر  
 ہوا کہ چہ لہ مرد و مال آنرا اسفندیہ نہ۔ دانستند کہ لبیک۔ و سے در ہوا آب نہ اسے  
 آل سنہ بود و اسحت۔ بعد از ان صاحب جیش را گفت ساگر تہ آل بودے  
 کہ این آب از من دستہ بیک بماندے ہر آئینہ گردان ترا بزدند۔ ہر و و دینتہ ہوا  
 باہر و سدر سال و چنان کہن کہ دیگر ترا بہ بینم۔ پس گشت کشتن مسلمانہ پیر من  
 بزرگتر است از ہاک بسیارے (شواہد الشہادۃ مطبوعہ نو کشتہ۔ حاشیہ) تر چہ حضرت  
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کرامتوں میں سے ایک یہ ہے کہ آپ نے دو شہروں میں سے  
 ایک میں لشکر بھیجا ہوا تھا۔ ایک دن درینہ منورہ میں آپ نے پاواز بلند کہا۔ یا لبیک  
 یا لبیک۔ اسے فہم میں تیری طرف متوجہ ہوں۔ اسے فہم میں تیری طرف متوجہ ہوں  
 اور کسی کو معلوم نہ ہوا کہ کیا میں ملکہ ہے یہاں تک کہ وہ لشکر درینہ منورہ میں واپس آ گیا۔  
 صاحب لشکر ان فہموں کو جو توفیق الہی اسے حاصل ہوئیں شمار کرتا تھا۔ امیر المؤمنین  
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ ان کا ذکر چوڑے۔ اس شخص کا حال جس کو تونہ جہزک  
 کہ یا لبیک کہ کیا ہوا۔ اس نے تیری۔ اللہ کی قسم اسے امیر المؤمنین میں نہ اس کی کوئی  
 ہمت نہ تھی۔ میں ایک پانی پر پیر چسب کی تہا۔ سولہم نہ تھی تاکہ وہاں سے



گزر جاؤں۔ میں نے اُس کو نہٹا کیا اور پانی میں بھیجا۔ بہوا ٹھنڈی تھی۔ اس میں  
 اثر کر گئی۔ اور اس نے فریاد کی۔ واعمرہ واعمرہ (اسے عمر اے عمر)۔ اور اس کے  
 بعد وہ ہاڑے کی شدت سے مر گیا۔ جب لوگوں نے یہ حال سنا۔ تو سچہ گئے  
 کہ امیر المومنین کی بیوی اس مظلوم کی فریاد کے جواب میں تھی۔ حضرت علی رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ نے اس کے بعد صاحب شکر سے فرمایا۔ اگر یہ بات نہ ہوتی کہ میرے بعد یہ  
 ایک قانون باقی رہ جاتا۔ میں البتہ تجھے قتل کر دالتا۔ جا اور اُس کا خون بہا اس  
 کے اہل کو پہنچا دے۔ اور ایسا نہ کر کہ پھر میں تجھے دیکھوں۔ پھر فرمایا۔ میرے نزدیک  
 ایک مسلمان کا قتل بہتوں کے ہلکے سے بڑا ہے۔

مولانا جامی حضرت ابو قرصافہ جنہ ر ہ بن جشیہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے  
 حال میں لکھتے ہیں۔ دسے در عسقلان بود و سپر دے قرصافہ در روم بغزار رفتہ  
 بود۔ ہر گاہ کہ صبح شدے۔ ابو قرصافہ از عسقلان آواز دادے باواز بلند کہ یا قرصافہ  
 یا قرصافہ الصلوۃ الصلوۃ۔ قرصافہ از بلاد روم جواب دادے کہ بیباک یا ابتاہ۔  
 جواب دے گشتہ۔ و بیباک کرا جواب میدہی۔ قرصافہ گفت۔ پدر تورا سو گند  
 بر لب کعبہ کہ مرا از برائے نماز بیدار میکند (شواہد النبوة ص ۲۲۴) ترجمہ حضرت  
 ابو قرصافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عسقلان میں تھے۔ اور ان کے صاحبزادے حضرت  
 قرصافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جہاد پر ایک روم میں گئے ہوئے تھے۔ جس وقت صبح  
 ہوتی۔ حضرت ابو قرصافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عسقلان سے باواز بلند یوں پکارے۔  
 یا قرصافہ یا قرصافہ الصلوۃ الصلوۃ (اسے قرصافہ اسے قرصافہ نماز نماز)۔ حضرت  
 قرصافہ روم کے شہروں سے یوں جواب دیتے۔ بیباک یا ابتاہ (میں نہ است کے  
 لئے حاضر ہوں اسے میرے باپ)۔ حضرت قرصافہ کے ہمراہی کہا کرتے۔ اے خرابی  
 قیری تو کسے جواب دیتا ہے۔ حضرت قرصافہ فرماتے۔ اپنے باپ کو۔ رب کعبہ کے  
 قسم کہ وہ مجھے نماز کے لئے جگالتے ہیں لہذا۔ ایک روز حضور غوث پاک قسبہ قسبہ

سیدنا شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اثنائے وعظ میں فرمایا - قدی  
 هذا علی رقبۃ کل ولی اللہ (میرا یہ قدم ہر ولی اللہ کی گردن پر ہے) - اس  
 تمام حشرین جاس نے اپنی اپنی گردنیں حضور کے آگے جھکا دیں اور اسی وقت دنیا کے  
 مختلف مقامات میں تین سو تیرہ اولیاء اللہ نے آپ کا یہ قول سُن کر اپنی  
 گردنیں جھکا دیں - جن کی تفصیل یوں ہے - حرمین شریفین ۱۷ - عراق ۶۰ -  
 شام ۳۰ - مصر ۲۰ - مشرب ۲۷ - یمن ۲۵ - حبشہ ۱۱ - سبہ  
 باجوج و حاجوج ۷ - وادی سرندیب ۷ - کوفہ و قاف ۷ - جزائر  
 بحرین ۳۰ - اس واقعہ کو شیخ شطنوفی (متوفی ۱۳۷۰ھ) نے  
 باسناد متصل بحجۃ الاسرار (مطبوعہ مصر - ح ۱۰۱) میں بیان کیا ہے  
 شیخ ابو عبد اللہ محمد بن الازہری السیسی ذکر کرتے ہیں کہ جو مشائخ  
 بغداد میں آئے - وہ حضور عنوت اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مجلس میں  
 ضرور حاضر ہوتے - اور مجھے معلوم نہیں کہ شیخ عبد الرحمن بن سبوحی بغداد  
 میں آئے ہوں - مگر میں نے ان کو کئی دفعہ طسوسی (واقع عراق)  
 میں دیکھا ہے کہ دیکھ خاموش رہتے اور فرماتے - کہ میں اس لئے  
 تپ رہتا ہوں کہ سیدنا شیخ عبد القادر جیلانی کا کلام سنوں - اور میں  
 کئی دفعہ شیخ عدی بن مسافر (متوفی ۷۷۰ھ) کو مقام بلس میں (جو  
 دریائے فرات پر واقع ہے) دیکھا ہے کہ آپ اپنے چہرے سے نل کر پہاڑ  
 میں چلے جاتے - اور اپنے عصا سے دائرہ کھینچ کر اس میں داخل ہو جاتے  
 اور فرماتے کہ جو شخص سیدنا شیخ عبد القادر جیلانی کا کلام سننا چاہے -  
 وہ اس دائرے کے اندر آجائے - پس آپ بڑے بڑے اصحاب اس میں  
 داخل ہو جاتے - اور آپ کا کلام سننے لگتے - اور بعض دفعہ ایسا ہوتا کہ شریفین  
 میں کوئی شخص شیخ عدی کی تقریر کو بغیر تاریخ و ما و قعہ نہ کر لیتا -



اور انجیل میں آکر اس کا مقابلہ اس تحریر سے کرتا جو اہل نجد اور نے اسی  
 دن مسیح بنیامین عبد اللہ کی زبان مبارک سے سن کر لکھی تھی۔ تو وہ نور باطنی  
 پاتا۔ اور جس وقت شیخ عدی واسطی میں داخل ہوئے۔ تو سیدنا شیخ عبد اللہ اور اس کے  
 حاضرین مجلس سے فرماتے کہ عین شیخ عدی بن مسافر تم میں ہیں (یہی الامام)۔  
 شیخ عبد الوہاب شترانی سیدنا شیخ احمد بن ابی الحسین الرفاعی (متوفی ۱۱۰۰ھ) کے ترجمہ  
 میں لکھتے ہیں۔ وکان فی اللہ عنہ اذا صعد العکس لا یقوم قائماً وانما یتحدث  
 قاعداً وکان لیسجد حدیثاً البیدہ مثلاً القریب حتی ان اصل القرعۃ التي حول  
 ام عبیدۃ کانوا یشہون علیہم لیسجدون صدقہ وایرون جمیع ما یتحدث  
 بہ حتی کان الاطرش عاکلاً صم اذا حضر وایفقیہ اللہ اسماعیل بن محمد (طبقت  
 کبریٰ - جز اول - ص ۱۱۱) ترجمہ۔ شیخ احمد رفاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب کرسی پر چڑھتے  
 تو کرسی نہ رہتے۔ اور بیٹھ کر کلام کرتے۔ اور آپ کے کلام کو دور بیٹھنے والے اسی طرح  
 سنتے جس طرح قریب کے لوگ۔ یہاں تک کہ ام عبیدہ کے گرد کے گاؤں والے اپنی  
 اپنی بچت پر بیٹھ جاتے اور آپ کی آواز کو سن لیتے اور آپ تمام کلام کو بیکار لیتے  
 یہاں تک کہ گونگے اور بہرے جب فرموتے۔ تو اللہ تعالیٰ آپ کے کلام سے ان کے  
 کان کھول دیتا۔ انہیں۔ امام جلال الدین غزالی جو فیہ کلام کے طریقہ کی تعریف کرتے  
 ہمیشہ لکھتے ہیں۔ ومن اول المنکر یقتل بتقدیری المکاشفات والمشاعرات  
 حتی انہم فی یقضتہم یشاہدون الملائکۃ وادواح الانبیاء عنہم القدوس  
 والستارم ولیمحون منہم اصواتا ولیتبسون منہم فوانئذ تم یترق الخصال  
 من مشاہدۃ الصور والامثال الی درجات یطیق عذابا ذاق النطق۔  
 (کتاب المنقذ من الضلال مطبوعہ مصر ص ۱۱۱) ترجمہ۔ سرخ ریشہ میں اول سے  
 مکاشفات و مشاہدات شروع ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ صوفیہ کرام دولت بیداروں میں  
 فرشتوں اور پیغمبروں کی روحوں کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ اور ان سے آوازیں سنتے ہیں اور  
 ان سے فائدہ حاصل کرتے ہیں۔ پھر یہاں کو و امثال کے مشاہدے سے ترقی کر کے اپنے درجہ





آزمائش کے لئے اُس کو اذیت دی۔ مگر اُسے ایسا پہاڑ پایا جو حرکت نہیں کرتا۔ آج  
میں نے شیخ کو قبر میں دیکھا۔ کہ ان پر جو اہرستہ مرقع تھا ہے۔ مہر پر یا قوت کا تاج ہے۔  
ہاتھ میں سونے کے کنگن ہیں۔ پاؤں میں سونے کا پاپوش ہے مگر دہنا ہاتھ ہاتھ نہیں  
سکتے۔ میں نے پوچھا۔ یہ کیا ہے۔ شیخ نے فرمایا۔ یہ وہ ہاتھ ہے جس سے میں نے  
تجھے پانی میں دھکیلا تھا۔ کیا تو مجھے معاف کرنا چاہتا ہے۔ میں نے کہا۔ ہاں۔  
شیخ نے فرمایا۔ تو اللہ سے دعا مانگا کہ وہ میرا ہاتھ درست کر دے۔ پس میں نے  
کرنے کے لئے کھڑا رہا۔ اور پانچ ہزار اولیا کئے۔ اپنی اپنی قبروں میں آمین بھی  
اور اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ وہ میری درخواست قبول کرے۔ میں اُس مقام  
میں اللہ سے دعا کرتا رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے شیخ کا ہاتھ درست کر دیا۔ اور  
شیخ نے اُسی کے ساتھ مجھ سے مصافحہ کیا۔ اور اُسے اور مجھے کمال خوشی و حاصل  
ہوئی (بہجۃ الاسرار - حصہ ۳)۔

بیان بالائے معترضین کا وہ اعتراض جی اُٹھ گیا کہ اولیاء اللہ سے مدد کیوں  
مانگتے ہو۔ وہ تو سنتے ہی نہیں۔ اس مسئلہ کی نسبت اگرچہ پہلے بہت کچھ لکھا جا چکا  
ہے۔ مگر مزید توضیح کے لئے یہاں بھی کچھ اضافہ کیا جاتا ہے۔ عندہ قاضی شہداء اللہ  
پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ تحریر فرماتے ہیں۔ حق تعالیٰ کے درحق شہداء میفرماید بل اجداد  
عند ربہم۔ اقول مراد شاید آن باشند کہ حق تعالیٰ ارواح شاں را قوت اجداد  
میدہد۔ ہر جا کہ خواہند سیر کنند۔ و این حکم مخصوص بشہداء نیست۔ انبیاء و صدیقین  
از شہداء افضل اند۔ و اولیاء ہم در حکم شہداء اند کہ جہاد بانفس کردہ اند کہ جہاد اکبر  
ست۔ مرجعنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد الا کبر از ان کنایت است  
و انہ اولیاء اللہ گفتہ اند۔ ارواحنا اجسادنا و اجسادنا ارواحنا یعنی روح  
ما کار اجساد دے کنند و گاہیہ اجساد از نمانیت لمانیت بزمانہ ارواح سے برآید و میگویند  
کہ رسول خدا را سایہ بنود صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ ارواح ایشان در زمین و آسمان  
بہشت ہر جا کہ خواہند سیر روند۔ و دوستان و معتقدان را در دنیا و آخرت مدد دے گی

سے فرمادہ۔ دو شہماں راہلک سے نمائندہ۔ وازار و احشاں بطریق اولیٰ فیض باطنی  
 میر سے۔ و بسبب ہمیں حیات اجساد انہار اور قبر خاک سے خورد بلکہ کفن ہم سے ماندہ۔  
 ابن ابی الدنیا از مالک روایت کردہ کہ ارواح مومنین ہر جا کہ خواہند سیر کنند۔  
 مراد از مومنین کا طین اند و حق سبحانہ تعالیٰ اجساد ایشان را قوت ارواح میدہد  
 کہ در قبور نماز میخوانند و ذکر میکنند و قرآن میخوانند (تذکرۃ الموتی و القبور مطبوعہ  
 مجتبائی دہلی۔ ضمیمہ ۳۳) ترجمہ سالتہ تعالیٰ شہیدوں کے حق میں فرماتا ہے۔ بل  
 احیاء عند ربکم (بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے نزدیک)۔ میں کہتا ہوں۔ شاید  
 مراد یہ ہو کہ خدا تعالیٰ ان کی روحوں کو جسموں کی قوت دیتا ہے۔ وہ جہاں چاہتے  
 ہیں سیر کرتے ہیں۔ اور یہ حکم شہیدوں کے لئے خاص نہیں۔ انبیاء اور صدیقین شہیدوں  
 سے افضل ہیں۔ اور اولیاء بھی شہیدوں کے حکم میں ہیں کیونکہ انہوں نے نفس کے ساتھ  
 جہاد کیا ہے جو جہاد اکبر ہے۔ حدیث میں رجعتنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد  
 الا کبر (ہم جہاد اصغر سے جہاد اکبر کی طرف لوٹے) اس کی کافی دلیل ہے۔ اس واسطے  
 اولیاء اللہ نے فرمایا ہے۔ ۱۔ ارواحنا اجسادنا و اجسادنا ارواحنا یعنی ہماری  
 روحیں جسموں کا کام کرتی ہیں اور کبھی ہمارے جسم نہایت لطافت کے سبب بزرگ  
 ارواح بن کر رہتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سایہ نہ  
 تھا۔ ان کی روحیں زمین و آسمان و بہشت میں جہاں چاہتی ہیں چلی جاتی ہیں۔  
 اور دنیا و آخرت میں اپنے دوستوں اور معتقدوں کی مدد کرتی ہیں۔ ۲۔ اور  
 دشمنوں کو ہلک کرتی ہیں۔ اور ان کی روحوں سے بطریق اولیٰ فیض باطنی  
 پہنچتا ہے۔ اور اسی حیات کے سبب قبر میں ان کے جسموں کو مٹی نہیں کھاتی۔  
 بلکہ کفن بھی باقی رہتا ہے۔ ابن ابی الدنیا نے امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے  
 زیارت کی کہ مومنوں کی روحیں جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں۔ مومنین سے  
 مراد کا طین ہیں۔ اور خدا پاک ان کے جسموں کو روحوں کی قوت دیتا ہے  
 کہ قبور میں نماز پڑھتے ہیں اور ذکر الہی کرتے ہیں قرآن پڑھتے ہیں



امام شہرانی سیدنا شیخ ابوالہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ترجمہ میں لکھتے  
 ہیں۔ وکان يقول من الاولياء من ينفع مريد الصديق بعد موته  
 اكثر مما ينفعه حال حياته ومن العباد من تولى الله تربيتهم بنفسه  
 بخير واسطة ومنهم من تولا به واسطة بعض اوليائه ولو ميتا ف  
 قبره خير مريد له وهو في قبره ويسمى مريد وصوته من القبر  
 والله عباد يتولى تربيتهم النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه من غير  
 واسطة بكثره صلى الله عليه وسلم (طبقات کبریٰ جز ثانی)  
 ص ۶۶ ترجمہ۔ اور شیخ شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ بعض اولیاء اللہ  
 اپنے مرید صادق کو موت کے بعد دولت حیات سے زیادہ فائدہ پہنچاتے ہیں۔ اور  
 بعض بندہ ایسے ہیں کہ جن کی تربیت کا متولی خود خدا تعالیٰ بغیر واسطہ ہوتا ہے۔  
 اور بعض ایسے ہیں کہ ان کی تربیت کا متولی خدا تعالیٰ کسی ولی کی وساطت  
 سے ہوتا ہے خواہ وہ ولی بعد موت قبر میں ہو۔ وہ قبر میں سے اپنے مرید کی تربیت  
 کرتا ہے۔ اور اس کا مرید قبر میں سے اس کی آواز سنا ہے۔ اور خدا کے بندے  
 بندہ ایسے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی تربیت بذات خود بلا واسطہ فرماتے  
 ہیں اس لئے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت سے درود بھیجتے ہیں۔  
 ابوالمعالی عبد الرحیم بن منذر بن ہند بقرنی نے بیان کیا کہ ابو جعفر محمد بن  
 محمد بن محمود بن النجار البغدادی نے بغداد میں ہمیں خبر دی کہ مجھے عبد اللہ بن  
 نے لکھا اور میں نے اس کے خط سے نقل کیا کہ میں ہمہ ان میں اہل دمشق سے ایک  
 شخص سے ملا جس کو فریفت کہتے تھے۔ اس نے کہا کہ میں خیشا پور یا کہنا خوارزم کے راستے  
 میں بشر قرنی سے ملا اور اس کے ساتھ جو وہ اونٹن شکر سے لے رہے ہوئے تھے۔ اس نے  
 مجھ سے ذکر کیا کہ ہم ایک خوفناک جنگل میں اترے۔ چہاں کہانی بستی کا ساتھ  
 نہ دیتا تھا۔ جب ہم نے شروٹ رات سے بوجھ لادے۔ تو چار لہ کے ہوئے اونٹوں کو نہ  
 پایا۔ میں نے ہر چند تلاش کی مگر نہ ملے۔ اور تافلہ چل دیا۔ میرا اونٹوں کو ڈھونڈنے کے لئے

آپ پر رو گیا۔ اور شتر بان بھی مدد کے لئے میرے ساتھ ٹھہر گیا۔ ہم اونٹوں کو دھو دیا۔  
 گھر نہ پایا۔ جب صبح نور ہوئی۔ تو مجھے سیدنا شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی کا یہ  
 قول یاد آیا۔ کہ اگر تو کسی سختی میں مبتلا ہو۔ تو مجھے پکار۔ وہ سختی جاتی رہے گی۔  
 سوئے میں نے یوں پکارا۔ یا شیخ عبدالقادر میرے اونٹ جاتے رہے یا شیخ عبدالقادر  
 میرے اونٹ جاتے رہے۔ پھر مشرق کی طرف جو میں نے توجہ کی۔ تو فجر کی روشنی  
 میں ایک شتر پر کہ میرے ٹیلے پر دیکھا جو نہایت سفید کپڑے پہنے ہوئے تھا۔ وہ  
 اپنی رستہ سے مجھے اشارہ کر رہا تھا۔ یعنی کہہ رہا تھا کہ ادھر آؤ۔ مگر جب ہم ٹیلے پر  
 چڑھے۔ تو کوئی نظر نہ آیا۔ پھر ہم نے چاروں اونٹ ٹیلے کے نیچے جھٹل میں بیٹھے  
 دیکھے۔ ہم نے پکڑ لئے اور قافلہ سے جا ملے۔ ابو احماد کا قول سچ کہ پھر میں شیخ  
 ایوان حسن علی نیاز کے پاس آیا اور اس سے یہ حکایت بیان کی۔ اس نے کہا کہ میں نے  
 شیخ ابوالقاسم عمر بزاز کو سنا کہ کہتے تھے۔ میں نے شیخ محی الدین عبدالقادر کو سنا  
 کہ فرمایا تھا۔ جس نے کسی مصیبت میں مجھ سے فریاد کی۔ وہ مصیبت دور ہو گئی۔ پھر  
 کسی سختی میں میرا نام پکارا۔ وہ سختی جاتی رہتا۔ جس نے کسی جہت میں اللہ کی طرف میرا  
 وسیعہ پڑا۔ وہ جہت پوری ہو گئی۔ (بہار الاحرار۔ مسئلہ سیدنا ابوالعباس احمد  
 نورانی کے اشارہ (۱۶۱) اور سیدنا شمس الدین محمد حنفی کی وصیت (ص ۱۶۱) بھی قابلِ توجہ  
 ہے۔ امام عبدالوہاب شہرانی سیدنا شیخ محمد بن احمد فریاضی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (متوفی  
 چھ سال بعد سنہ ۶۰۰ھ) کے ترجمہ میں تقریر فرماتے ہیں۔ وہاں رضی اللہ عنہ یقول انا  
 من المتضرعین فی قیوم جم فتن کانت لہ حاجۃ فیأت الی قباۃ و بھی (طبقات  
 کبار شہداء ثانی ص ۹۳) ترجمہ۔ در سیدنا شیخ محمد فریاضی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے  
 تھے کہ چنانچہ میں سے ہوو جو اپنی قبروں میں تصرف فرماتے ہیں۔ اس کے جیسے کوئی  
 حاجت ہو۔ وہ میرے پاس میرے ساتھ آئے آتے۔ امام موصوف سیدنا ابوالعباس  
 محمد بن رضی اللہ تعالیٰ عنہ (متوفی سنہ ۶۰۰ھ) کے ترجمہ میں یہ لکھتے ہیں۔ وہاں  
 سیدنا عبدالغنی زافا مسئلہ میں مستند احمد رضی اللہ عنہ یقول جو شتر



لا یدرک له قرار و اخبار و مجیئہ بالاسری من بلاد الافرنج و انما نشأ  
 الناس عن قطاع الطريق و حیلولتہ بینہم و بین من استنجد بہ لا یقریہا  
 الدفاتر رضی اللہ عنہا قلت و قد شأ حدت انما بعینی سنۃ خمسین امریہا  
 و تسعمائۃ اسیرا علی منارۃ سیدی عبد الجلال رضی اللہ عنہ مقیداً منکلاً  
 و هو مخبط العقل فساکتہ عن ذلک فقال بینا انانی بلاد الافرنج آخر  
 السیل تو جہت الی سیدی احمد فاذا انامیہ فاحذنی و لما مر جانی المراء  
 فوضعتنی هنا فمکت یومین و رأسہ دائرۃ علیہ من شدۃ المظلمۃ  
 رضی اللہ عنہ (طبقات کبریٰ - جز ماول - ص ۱۵۹) ترجمہ - اور سیدی <sup>الغیر</sup>  
 سے جب سیدی احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حال پوچھا جاتا - تو فرماتے - آپ بحرِ یونانی  
 ہیں۔ آپ کے اخبار اور فرنگیوں کے شہروں سے آپ کے قیدیوں کو اٹھانے اور  
 رہزنوں سے لوگوں کی فریاد اور رہزنوں اور مردمان کے والوں کے درمیان آپ کے  
 حائل ہونے کے حمالت بہت سے دفتروں میں نہیں آسکتے۔ میں کہتا ہوں کہ میں نے  
 ۹۴۵ھ میں اپنی آنکھوں سے سیدی عبد الجلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے منارہ پر  
 ایک قیدی کو ماتھے پاؤں جکڑے دیکھا جو مخبط العقل تھا۔ میں نے اس سے اس  
 سبب پوچھا۔ اس نے کہا۔ جب میں رات کے اخیر حصے میں فرنگیوں کے شہروں میں  
 تھا۔ تو میں نے سیدی احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف توجہ کی۔ کیا دیکھتا ہوں  
 کہ وہ میرے پاس ہیں۔ انہوں نے مجھے پکڑا اور ہوا میں اڑے اور یہاں لکر رکھ دیا۔  
 پس وہ دو دن رہا۔ اور اس کا سر گرفت کی شدت سے چکراتا تھا۔  
 جنوں میں بھی یہ بات ہے کہ عامل کے طلب کرنے پر خواہ وہ اقصائے مغرب  
 یا مشرق میں ہوں حاضر ہو جاتے ہیں۔ مگر ان میں یہ وصف طبعی ہے۔ اور یہاں  
 کرام میں اس کے وجود اکرام و تشریف ہے۔ تاکہ وہ فضائل تقیہ کے  
 بن جائیں۔ و ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔ ذلک کرم  
 یہ کہ حیات و ممات میں انبیاء کرام و شہدائے عظام اور اولیاء اللہ ہوں



الہی قضائے حاجات فرماتے ہیں۔ اگر مزارات پر حاضر ہونا متعذر ہو۔ تو  
دُور سے باادب عرض کرنا بھی جائز و مستحسن ہے۔ مثلاً

(مدینہ منورہ کی طرف متوجہ ہو کر)

یا رسول اللہ بفیر یادم برس      یا نبی اللہ نہ دارم جسز تو کس  
مشکلم پیش است و من در بیکیسی      یا رسول اللہ مارا تو بسی

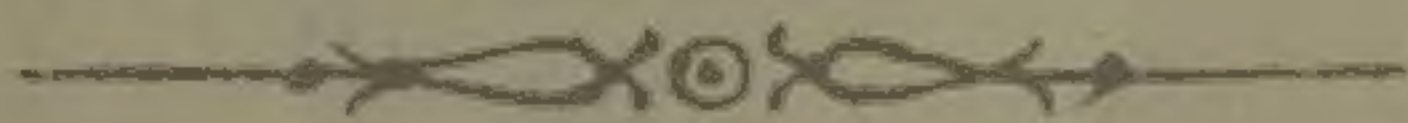
(لغدا و شریف کی طرف متوجہ ہو کر)

امداد کن امداد کن از بند غم آزاد کن  
بہر خدا دل شاد کن یا شیخ عبد الفادرا

(بنخارا شریف کی طرف متوجہ ہو کر)

یا شاہ نقشبند بسیں حال زار ما  
رحمے بکن بحالت پر اضطرار ما

هذا آخر الكلام في هذا المقام۔ والحمد لله على حسن الاختتام  
والصلوة والسلام على وسيلتنا في الدارين سيدنا محمد خير الانام  
وعلى آله الطيبين واصحابه الغر الكرام۔





ابن ہشیم

# جلالہ الافہ اردو

فی الصلوات السبل علی خیر مجلہ

الکتاب

گنج بخش روڈ - لاہور

قیمت - ۱۵۰۰

MAISON FAMILIALE LIBRAIRIE

براہ راست منگوائیں یا قریب ترین کتب فروش سے طلب فرمائیں۔





سیرت

# رسولِ عربیؐ

صلی علیہ وسلم

سہکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت جلیلہ کے سونوار پرانے دور میں  
آج تک جتنی کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں علامہ نور بخش توحیدی کی تالیف کو  
ایک منفرد مقام حاصل ہے۔ اس کی پیداوار کی خصوصیات یہ ہیں :  
● مؤلف نے اختصار کو بطور خاص ملحوظ رکھا ہے تاکہ مدحِ افریقی کے  
اس دور میں ہر مسلمان کو اپنے آفاقی نامہ دار کے پیارے پیارے حالات  
جاننے کا موقع مل سکے

● اختصار کے باوجود جامعیت کا یہ عالم ہے کہ حیاتِ حبیبہؑ کو کوئی دلو  
ایسا نہیں جو کچھ سے رہ گیا ہو

● اندازِ بیان سادہ اور عام فہم ہے لہذا معمولی استعداد رکھنے والے  
حضرات بھی اس کتاب سے استفادہ کر سکتے ہیں

● جتنی روایات لی گئی ہیں وہ معتبر اور مستند ہیں اور مکمل حوالہ جات  
کے ساتھ درج کی گئی ہیں

● سب سے بڑی بات یہ ہے کہ مصنف نے کچھ ایسے صدق و فلاح کیسے  
اور شیخ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) میں ڈوب کر یہ کتاب لکھی ہے کہ پڑھنے  
والے کا ایمان تازہ ہو جائے اور اس کے دل میں عادی برحق کی محبت  
راج ہو جاتی ہے

ان خوبیوں کی بنا پر یہ کتاب عوام اور خواص میں یکساں مقبول ہے  
یاد رکھیے کہ سیرتِ پاک کی یہی ایک ایسی کتاب ہے جو مہینے کے لیے مفید  
اور گھر کے ہر فرد کے مطالعہ کے لائق ہے

ان کتاب نے اسے ہنسے اہتمام کے ساتھ شائع کیا ہے اور اس کی  
افادیت کے پیش نظر قیمت انتہائی کم رکھی ہے



۵۵ صفحات ———— عمدہ کاغذ ———— صفحہ ستر

رکھیں کی مجموعہ اور شہادت و بد و نیک اصطلاح

حدید صرف ———— روپے